

موسوعة مكة والمدينة

(١)

**كتاب**  
**الجوهر المنظم في زيارة القبر الشريف**  
**النبوي المكرم**  
**لابن حجر المكي**

تقديم وتحقيق وتعليق  
الدكتور محمد زينهم

مكتبة مدبولي

المكتبة الشخصية للرد علم الوهابية

كتاب

الجوهر المنظم

في زيارة القبر الشريف النبوي المكرم

لابن حجر المكي

الكتاب : موسوعة مكة والمدينة (١) «كتاب الجواهر المنظم في زيارة  
القبر الشريف النبوي المكرم» لابن حجر المكي  
تحقيق : الدكتور محمد زينهم محمد عزب  
الطبعة : الأولى ٢٠٠٠  
الناشر : مكتبة مدبولي ٦ ميدان طلعت حرب - القاهرة  
تليفون ٥٧٥٦٤٢١ فاكس ٥٧٥٢٨٥٤  
رقم الإيداع : ١٩٩٩/١٤٧٢١  
الترقيم الدولي : 0 - 295 - 208 - 977

موسوعة مكتة والمدينة

(١)

كتاب

الجواهر المنظم

في زيارة القبر الشريف النبوي المكرم

لابن حجر المكي

تقديم وتحقيق وتعليق

الدكتور

محمد زينهم محمد عزب

الناشر

مكتبة مدبولي

٢٠٠٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
وَبِهِ نَسْتَعِينُ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد الخلق أجمعين ، سيدنا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام ، وعلى آله وصحبه وبعد ...

فإن مكة من البلدان التي ذُكرت في كتاب الله وقُضِلت عن بقية أماكن الدنيا الأخرى ، فقال الله سبحانه وتعالى في سورة البلد الآية ١ ، ٢ ، ﴿ لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ، وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ، وَوَالِدٌ وَمَا وَكَدَ ﴾ وقال تعالى في سورة إبراهيم الآية ٣٥ ﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ .

وقال عليه الصلاة والسلام : « والله أنك لأحب البقاع إلى الله ، ولولا أنى أخرجت منك ما خرجت » وقال عليه الصلاة والسلام : « ومن مات بمكة فكأنما مات فى السماء الدنيا » وفى هذا المكان المسجد الحرام ، وهو أول مسجد وضع فى الأرض ، وتعتبر الصلاة فيه بمائة ألف صلاة ، وقد قام الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه بممارته وظل يتجدد ويتوسع عبر مرور الزمان ، وفى هذه البقعة يوجد عدد كبير من الآثار الإسلامية نذكر منها مقام إبراهيم عليه السلام وبئر زمزم وغار ثور وغار حراء ودار الأرقم بن الأرقم وغيرهم . وكذلك المدينة المنورة أحب بقاع الأرض لأمة الإسلام وقد وردت أحاديث صحيحة فى مسند الإمام أحمد بن حنبل وسنن ابن ماجه والنسائى وغيرهم . فلهذا نقدم كتاباً من كتب التراث الذى يبين عظمة المدينة ومكة فى قلوب المسلمين وخاصة وقت الحج والعمرة .

وكتاب «الجواهر المنظم في زيارة القبر الشريف النبوي المكرم، لابن حجر المكي

وقبل أن نتكلم عن الكتاب نلقى نظرة على حياة ابن حجر : ولد سنة ٩٠٩هـ في محلة أبي الهيثم - وهي بالمشاة الفوقية كما وردت في كتاب « خلاصة الأثر »، وهي قرية من قرى المحلة الكبرى ، واسمه أبو العباس أحمد بن محمد بدر الدين بن محمد شمس الدين بن علي نور الدين بن حجر الهيثمي المكي السعدي الأنصاري ، ولقب بعدة ألقاب . منها سيد الأنام والعالم العلامة الرحالة الأزهرى الجنيدي الشافعي المحدث الفقيه الصوفي الباحث المحقق .

اختلف المحدثون حول تسمية ابن حجر . فقد قيل إن جده كان ملازماً للصمت في جميع أحواله لا ينطق إلا لضرورة ومن هنا شبهه بالحجر . وقيل جده اشتهر بين قومه بالشجاعة والبطولة ، وكان ملازماً للصمت لا يتكلم إلا لضرورة حاقة وإلا فهو مشغول عن الناس بما من الله عليه به فلذلك شبهوه بحجر ملقى لا ينطق ، فقالوا : حجر واشتهر بذلك الاسم .

وبالبحث في كتب الطبقات والتاريخ والأعلام نلاحظ أنه أخذ العلم عن كبار الفقهاء والعلماء منهم ابن حجر العسقلاني وزكريا الأنصاري وناصر الدين الطبراني وأبو الحسن البكري . ومؤلفاته كثيرة ونافعة نذكر منها :

- ١ - الإعلام بقواطع الإسلام .
- ٢ - الإيضاح - شرح أحاديث النكاح .
- ٣ - الانتباه لتحقيق عويس مسائل الإكراه .
- ٤ - الزواجر عن اقتراف الكبائر .
- ٥ - زوائد سنن ابن ماجه .
- ٦ - شرح ألفية ابن مالك .
- ٧ - شرح مختصر الروض في الفقه .
- ٨ - شرح مقدمة بأفضل من الفقه أو المنهاج القيم .

٩ - الدر المنظوم في تسليية الهموم .

١٠ - رسالة في القدر .

١١ - فضائل الصدقة وأحكامها وأنواعها .

وغيرهم من المؤلفات بين مطبوع ومخطوط ، تعددت الأقاويل في فضائل ابن حجر الهيتمي .

أمّا الشوكاني فقال : « إن الهيتمي كان زاهداً متقللاً على طريقة السلف أمراً بالمعروف ، ناهياً عن المنكر ، واستمر على ذلك حتى مات » .

وقال ابن العماد في كتابه شذرات الذهب في (٢٧٠/٨) : فقد كان الهيتمي شيخ الإسلام خاتمة العلماء الأعلام ، بحرّاً لا تكدره الدلاء ، إمام الحرمين ، كما أجمع عليه الملأ ، كوكباً سيّاراً في منهاج السارى ، واحد العصر ، ثانى الفطر ، وثالث الشمس والبدر أقسمت المشكلات ألا تتضح إلا لديه ، وأكدت العضلات أليتها ألا تتجلى إلا عليه ، لا سيما في الحجاز عليها قد حجر ، ولا عجب فإنه المسمى ابن حجر .

وقال ابن الخفاجي : « شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي علامة الدهر ، خصوصاً الحجاز فإذا نشرت حلل الفضل فهو طراز الطراز ، فكم حجت وفود الفضلاء لكعبته ، وتوجهت وجوه الطلاب إلى قبلته ، إن حدث عن الفقه والحديث ، لم تنقرط الآذان بمثل أخباره في القديم والحديث ، فهو العلياء والسند ، ومن تفك سهام أفكاره الزرد » .

وقال الطبلاوى عن ابن حجر : « خاتمة أهل التصنيف ، وخطيب ذوى التأليف ، إمام العلماء المحققين ، ولسان الفقهاء المدققين ، مولانا شيخ مشايخ الإسلام والمسلمين ، عالم الحرم الأمين ، شهاب الملة والدين ، ابن حجر الهيتمي ثم المكي ، قدس الله روحه ونور ضريحه » وغيرهم من المحدثين والكتّات .

توفي ابن حجر سنة ٩٧٤هـ ودفن بالمعلاة بمكة .

يُلقي كتاب « الجوهر المنظم في زيارة القبر الشريف النبوي المكرّم » نظرة فاحصة ودقيقة على مناسك الحج والعمرة بطريقة عميقة ، ومفصلة بالأدلة والآيات ، والأحاديث واجتهاد الأئمة ، فهو كتاب هام لكل حاج وحاجة وكل مسلم ومسلمة . حيث بين مناهج الإسلام . وكيفية أداء فريضة الحج والعمرة بشيء من الدقة والتفصيل .

ونسأل الله العون والمغفرة والعفو ، والله خير معين ، يا أرحم الراحمين .

والله ولي التوفيق ،،،

القاهرة في ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م

الدكتور

محمد زينهم محمد عزب



## بسم الله الرحمن الرحيم

« نحمدك اللهم أن أهلتنا على ما فينا من التقصير ، والتعاضد عن شهود آياتك لا سيما وقد جاء النذير ، والتباطى عن المبادرة إلى امتثال أوامرك ونواهيك ، والتخلي عن التحلى بما يرضيك ، للسفر إلى زيارة حبيبك ورسولك ، ونبيك وصفيك وخلياك ، عين خلفائك ، وواسطة عقد أهل ولائك ، ثم إلى الوقوف بين يديه ، واستمداداته الواصلة منك إليه ، واستعطاف باهر عطفه ، واستمرار دائم برّه ولطفه ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . شهادة أنتظم بها فى سلك خدمة جنابه كما يجلب لعلّ كماله ، وأعد بها فى حملة سنته وجملة أحبابه ، كما ينبغى لباهر جلاله ، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله الذى أكرمه الله تعالى من الخصوصيات بما لا يحصى ، وتوجه بتاج خلافته العظمى ، وبأنه الوسيلة إليه دون غيره . لا سيما فى فصل القضاء . صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه وتابعيههم بإحسان إلى يوم الدين ، صلاةً وسلاماً بالغين غاية الكمال ونهاية الامتنان ما حنت الأرواح إلى زيارته ، والتمنى بالوقوف فى حضرته ، وتاهلت لاستمطار فيض فضله ، والاستكثار من واسع عطائه ووصله » آمين .

ويعد : فإنه لما من الله تعالى على بالأخذ فى أسباب الزيارة التى هى منتهى الآمال ، وإليها محط الرحال ، وعليها تعويل الكمال من الرجال ، فى يوم السبت الثامن عشر من شوال سنة ست وخمسين وتسعمائة ، ثم تيسرت تلك الأسباب على خلاف العادة ، علمت أن ذلك إذن مشعر بالقبول إن شاء الله تعالى وزيادة ، ثم لما وصلت ضبيحة الأحد إلى وادى مر الظهران خطر لى أن أجعل وسيلتى إلى المثول فى تلك الحضرة النبوية تأليف كتاب فى ذلك الشأن مشتمل على أحكام الزيارة وفضائلها ومتعلقاتها ودلائلها مستوفياً لكل ما يحتاج إليه فى ذلك بأخصر عبارة وأوجز إشارة

وضمنته من جواهر النفائس ونفائس الجواهر ما لا ينبغي لطالب الزيادة أن تفوته معرفته ، ولا أن تغرب عنه خبرته . لأنه حينئذ لا يخفى عليه شيء من أمرها في معظم الأوقات ، ولا يحتاج إلى سؤال أحد عن شيء من أحكامها ومتعلقاتها في أكثر الحادثات ، ومن ثم سميته « الجوهر المنظم في زيارة القبر الشريف النبوي المكرم » ثم ابتدأت فيه حينئذ مستمداً من الله الكريم الجواد ، الذي ليس لواسع نعمه من نفاذ الإمداد والتيسير والإعانة ، والتوفيق لإصابة جادة الصواب والإبانة ، وقبول هذه الزيارة ، وهذا التأليف والإتحاف بإجابة الطلبات كلها مصحوبة بغاية الإكرام ونهاية الأنعام والتشريف ، فإنه بكل خير كفيل ، وهو حسبي ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . ورتبته على مقدمة وثمانية فصول وخاتمة .



## مقدمة فی آداب السفر

قد بسطت هذه بأدلتها فی حاشية مناسك النووي<sup>(١)</sup> الكبرى المسماة « بالإيضاح » وهنا أذكر حاصل المهم منها : إذا عزم على الزيارة سنّ له أن يستشير من يثق بدينه وأمانته ونصيحته ، وفي زيارته في هذا الوقت والحالة التي هو متلبس بها ، ويلزم المستشار أن ينصحه متخلياً عن الهوى وحفظ النفس ولو بنحو لإصلاح ذلك فيها الآن. فإن أبى وإلا بذكر سبب مضرّ له ديناً أو دنياً فليذكره له وجوباً أخذاً مما قالوه في الاستشارة في نحو النكاح ، ثم يستخير الله تعالى في هذا الوقت والحال أيضاً بصلاة ركعتيها إن أراد الأكل وإلا حصلت سنتها بكل صلاة أن نواها ، وإلا سقط الطلب ، ثم بالدعاء المشهور عقبها ، ثم يمضي بعد لما ينشرح له صدره انشراحاً غير ناشئ من خطأ وهوى ، ويكررها إلى أن يحصل له هذا الانشراح ، وتحرم في وقت الكراهة بغير حرم مكة ، ثم يتوب إلى الله تعالى توبة صحيحة بشروطها المقررة في كتاب الفقه وغيرها كالإحياء من سائر ذنوبه ، ويؤدي ما عليه من الحقوق والديون ، ويرد الودائع

(١) هو الإمام الفقيه الحافظ الأوحّد محيي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري الحزامي الحوراني الشافعي ، ولد في المحرم سنة ٦٢١هـ. وقدم دمشق سنة ٦٤٩هـ وحج مرتين . وسمع من الرضی بن البرهقان والنعمان بن أبي اليسر والطبقة .

وصنّف التصانيف النافعة في الحديث والفقه وغيرها كشرح مسلم والروضة وشرح المذهب والمنهاج والتحقيق والأذكار ورياض الصالحين والإرشاد والتقريب وتهذيب الأسماء واللغات ومختصر أسد الغابة والمبهمات .

وكان إماماً بارعاً حافظاً متقناً ، أتقن علوماً شتى ، وبارك الله في علومه وتصانيفه لجسّن قصده ، وكان شديد الورع والزهد ، أماراً بالمعروف ناهياً عن المنكر ، ثهابه الملوك . تاركاً لجميع ملاذ الدنيا ، ولم يتزوج . وولى مشيخة دار الحديث الأشرافية بعد أبي شامة فلم يتناول منها درهماً ، مات سنة ٦٧٦هـ .

انظر : البداية والنهاية ٢٧٨/١٣ ، تذكرة الحفاظ ١٤٧٠/٤ ، الدارس في أخبار المدارس ٢٤/١ ، شذرات الذهب ٣٤٥/٥ ، طبقات السبكي ٣٩٥/٨ ، طبقات ابن هداية الله ٢٢٥ ، البير ٣١٢/٥ ، مفتاح السعادة ١٤٦/٢ ، النجوم الزاهرة ٢٧٨/٧ .

ويستحل كل من بينه وبينه معاملة أو نحوها ، ويكتب وصيته ، ويترك لمونه كفايته بتفصيل ذلك كله المذكور في الحاشية ، ويحرم من عليه دين لله أو تعالى لأدنى حال لا مؤجل ، وإن كان يحل عقب فراق البلد سفرا ، وإن قصر إلا بإذن الدائن أو علم رضاه ، ما لم يוכל من يقضيه من مال له حاضر بالبلد ، ويحرم السفر للزيارة ، أيضا على من له والد أو والدة وإن علا ، وعلى من لها زوج إلا أن تعلم رضاه أو إذنه ، وعلى من بالعدة ، وعلى المرأة مطلقا إلا مع محرم أو زوج ، وكذا عبدها إن كانا ثقتين ، ولا يجوز مع محض النسوة كسائر الأسفار التي ليست بواجبة ، ويسن أن يتحرى النفقة من الحلال إن وجده ، وإلا فمما خفت الشبهة فيه ، وأن يكثر من الزاد<sup>(١)</sup> والماء ليواسي بهما المحتاجين ، وأن لا يشارك غيره فيهما لأنه قد يمتنع بسببه من خيرات كثيرة ، وأن لا يماكس<sup>(٢)</sup> فيما يشتريه لقربة ، وإجتماع الرفقة على طعام مجتمع منهم حسن ، وأولى منه أن يكون كل يوم على واحد بالمنأوبة ، ويجب في الأول أن يقتصر على قدر حقه إلا إذا ظن رضى كلهم بالزائد ، وليس فيهم قن ولا سفية ولا مكروه ولو بغلبة الحياء عليه ولا تأثب عن غيره . ويسن الركوب في كل سفر لعبادة ، وأن يكون الركوب قويا ووطيا . لأن ركوب غيره يخل بخشوعه ، وأن يكون على رحل إن أطلقه اتباعا له ﷺ في سفره للحج وغيره ، ولا نظر لنحو الرياسات في الأسفار ، وشراء الركوب أفضل من استئجاره إلا لعذر . ويلزمه أن يظهر للجمال جميع ما يريد حمله ويهديه فيه ، فإن شرط نحو وزن معلوم من جنس معلوم وجب عدم الزيادة على ذلك ، والتمويل على العرف في ذلك خطأ كبير ، ويسن له أن يتحرى صحبة رفيق كامل علما ودينا وخلقا وجده أن وجده ، بل هذا من أهم أو أهم ما ينبغي مراعاته لظهور نفعه أو عمومه بالخير ، والإرشاد إليه والإعانة عليه والافتداء به إن كان أكمل منه ، فإن لم يجد من جمّع كل ذلك صاحب من جمّع أكثره ، ويسن للمترافقين أن يتحمل كل ما يقع من صاحبه وإلا سن افتراقهما ، ويسن له أن لا يصحب من أهل الدنيا إلا من هو مثله أو دونه في الإنفاق ، وأن يتحرى

(١) المقصود به الطعام .

(٢) لا يتقي .

الإخلاص في زيارته ، وأن يقصد في الزيارة وجه الله سبحانه وتعالى . فإن قصد بها نحو ثواب هسياتي أو معها نحو تجارة نقص ثوابه ، وأن يسافر يوم الخميس ، فإن فاتته في يوم الإثنين . فإن فاتته فالتسبب ، وأن يخرج باكراً النهار للحديث الحسن أو الصحيح «اللهم بارك لأمتي في بكورهم»<sup>(١)</sup> وأن يتعلم أحكام الزيارة وآدابها ومتعلقاتها ، ولا يقلد في ذلك عوام أهل المدينة فإنهم كثيراً ما يخطئون فيه ، وأن يودع منزله إذا خرج وكل منزل نزل في سفره بركعتين ، وأن يبدأ بالمسجد الشريف إذا قدم فيصلّي فيه ركعتين ، ثم إذا دخل منزله صلى ركعتين ، وأن يودع كل قريب أو صديق له ، ويقول كل للآخر أستودع الله دينك وأمانتك . أي ما أمّنك الله عليه من أهل ومال ونحوهما ، وخواتيم عملك . أي لأن حفظها يستلزم حفظ العمل كله ، ولهذا عطف على الدين عطف خاص على عام . ذودك الله التقوى وغفر لك ذنبك ويسر لك الخير حيثما كنت .

وورد أنه ﷺ كان إذا أراد السفر أتى إلى أصحابه فسلم عليهم ، وإذا قدم من سفر أتوا إليه وسلموا عليه . فينبغي للزائر فعل ذلك والتأسي به ﷺ وبأصحابه رضي الله تعالى عنهم أجمعين ، ويسن لمريد الركوب أن يسمى ويبدأ برجله اليمنى ، ويكون في الشق الأيمن أن عادله من لا يحتشمه وإلا تساوبا ، فإذا استوى على راحلته قال : « الحمد لله الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وأنا إلى ربنا لمنقلبون » ، وحكمة الختم به أن الركوب قد يؤدي للموت فيطلب منه استخاره لتهيأ له ولا يشتغل عنه وآله وصحبه ثلاثاً ، ثم سبحانه إنّي ظلمت نفسي ظلماً كثيراً كبيراً فاعفُ عني فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، ثم اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ، ومن العمل ما تحب وترضى ، اللهم هون علينا سفرنا هذا واطو عنا بعده ، اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل والمال والولد ، اللهم إنا نعوذ بك من وعشاء السفر - أي شدته ، وكآبه المنقلب - أي تغير النفس حزناً أو غيره والحوار بعد الكور - أي النقص بعد الزيادة ، وسوء المنظر في الأهل والمال والولد ، وأن يكثر من السير ليلاً . لأن الأرض

(١) ورد في صحيح البخاري ومسلم .

تخوى حينئذ كما في الحديث الشريف ، وأن يريح دابته بالنزول عنها غدوة وعشية وعند عقبه ، ويجب في المستأجرة حيث لا شرط ما اطرده العرف به على ذكر غير معذور ، وأن لا ينام على ظهرها نومًا كثيرًا عرفًا ، ويحرم في المستأجرة في غير وقته إلا بإذن المؤجر أو علم رضاه ، ويحرم ولو في مملوكته أن يحمل عليها ، وأن يجيئها ما يلحقها به ضرر ولو في المستقبل وأن يلحقها ، ويسنّ له أن يحسن خلقه مع جميع قافلته حتى المقصرين كالخارجين بلا زاد ، وأن لا يزحم غيره والإكراه أو حرم على ما بسطته في الحاشية ، ويكره لمن لم يستأنس بالله سبحانه وتعالى في أكثر أوقاته أن يسافر ، حيث لا حاجة له حاققة في السفر وحده أو مع آخر لخشية ضرر يلحقه من شيطان أو نحوه ، ويكره أيضًا أن يستصحب كلبًا أو جرسًا<sup>(١)</sup> لمنعها صحبة ملائكة الرحمة ، ولو لمن صحب منهما معه مالم ينكر عليه ، وأن ينزل في قارعة الطريق لأنه محلّ الهوام ، ويسنّ للثلاثة فأكثر أن يؤمّروا أحدهم ، والأجود رأيًا وخيرة أولى وتلزمهم طاعته ، مالم يعزلوه لكن بجنحة ، ويسنّ أن يكبر كلما علا ويسبح كلما علا ويسبح كلما هبط ، وأن يرفع صوته بذلك بحيث لا يضرّ أحدًا ، وأن يسبح في حال حطّ الرحل ، ثم يقول أعوذ بكلمات الله التامات من شرّ ما خلق فإنه لا يضرّه شيء حتى يرتحل ، كما في الحديث الصحيح ، وأن يقول إذا أقبل الليل : يا أرض ربّي وربك الله أعوذ بالله من شرك ، وشرّ ما فيك وشرّ ما خلق فيك ، وشرّ ما يدبّ عليك ، قيل جمعت للتأكد وبينت في الحاشية تفايرها . أعوذ بالله من أسد وأسود - أي كل شخص مؤذ ، والحية والعقرب ، ومن سبّاكن البلد - أي الأرض التي هو بها ، ومن ولد إبليس وما ولد - أي الشياطين كذلك . وأذا خاف شيئًا قال اللهم إنا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم ، وأن يكثر كل أحد من دعاء الكرب ، وهو « لا إله إلا الله العظيم الحليم لا إله إلا الله ربّ العرش العظيم يا حيّ يا قيوم برحمتك أستغيث » ، وأن يقول إذا استصعب مركوبه في أذنه « أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السماوات والأرض طوعًا وكرهًا وإليه ترجعون » ، وإذا انقلبت<sup>(٢)</sup> دابته يقول يا عباد الله احسبوا ثلاثًا ، وأن

(١) هو الطائر ، أنظر القاموس المحيط والمعجم الوسيط .

(٢) بمعنى تعبت .

ينشد ذو صوت شجيّ شعراً صياحاً ليمهل السير ، وأن يكثر من الدعاء في سفره لنفسه ، ومن يحب وسائر المسلمين بخيري الدنيا والآخرة . فقد صح أن دعاء المسافر مستجاب ، وكذا دعاء المظلوم والوالد ، ومما يتأكد على المسافر تعلمه والاعتناء به ، حفظ ما يتعلق بسفره من نحو التيمم ومسح الخف والقصر والجمع وتجهيز الموتى والصلاة ماشياً وعلى الرحلة ومعرفة أدلة القبلة وغير ذلك ، مما هو مستوفى في كتب الفقه ، وقد بنيت ملخصه في الحاشية ، وكثير يحافظون على الزيارة ويضيعون واجبات كثيرة ، وهو من حمقهم وجهلهم . إذ فعل فرض واحد خير من ألوف مؤلفات من الزيارات المتكررة ، لأنها سنة ، فكيف يضيع في جنب تحصيلها فرض ، وامتنال أوامره ﷺ الواجبة واجتناب نواهيه المحرمة أعظم في محبته ، وأبلغ في إجلاله من زيارته مهما كانت ، فاحذر أيها الزائر أن تضيع شيئاً من دينك فإنه يخشى عليك غضبه ومقته سبحانه وتعالى ، وأن ترجع خائباً أي خائب ، ومحروماً أي محروم . أعاذنا الله سبحانه وتعالى من ذلك بمنه وكرمه آمين .



## الفصل الأول

في مشروعية زيارة قبر نبينا محمد ﷺ وشرف وكرم المكرم الشريف ،  
والسفر إليها ، وحط الرجل في حومة حماء ومعهد المطهر المتيف .

اعلم وفقنى الله وأياك لطاعاته ، وفهم خصوصيات نبيه ﷺ والمسارة إلى  
مرضاته أن زيارته ﷺ مشروعة مطلوبة بالكتاب والسنة وإجماع الأمة وبالقياص .

أما الكتاب فقولته تعالى ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ  
الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ <sup>(١)</sup> دلت على حث الأمة على المجئ إليه ﷺ والاستغفار  
عنده واستغفاره لهم ، وهذا لا ينقطع بموته . ودلت أيضاً على تعليق وجدانهم الله تواباً  
رحيماً بمجيئهم واستغفارهم واستغفار الرسول لهم ، فأمّا استغفاره ﷺ فهو حاصل  
لجميع المؤمنين بنص قوله تعالى ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لَذُنُوبِكِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ <sup>(٢)</sup> وصح في  
مسلم <sup>(٣)</sup> عن بعض الصحابة أنه فهم من الآية ذلك ، فإذا وجد مجيئهم واستغفارهم فقد  
تكملت الأمور الثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى ورحمته ، وليس في الآية ما يعين تأخر

(١) ٦٤ م النساء ٤ .

(٢) ٤٧ م محمد ١٩ .

(٣) هو مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري أبو الحسن النيسابوري صاحب الصحيح ، روى عن قتيبة  
وعمر بن الناقد وابن المشي وابن يسار وأحمد ويحيى وإسحاق وخلق ، وغته الترمذي وأبو عوانه  
وابن صاعد وخلق .

قال ابن منده : ما تحت أديم السماء أصح من كتاب مسلم . له عدة مصنفات منها « الجامع  
على الأبواب » و « التمييز » و « الثعلل » و « الوجدان » و « الأفراد والأقران » و « حديث شعبة »  
و غيرهم . مات سنة ١٦٢ هـ .

انظر : البداية والنهاية ٥٤/١١ ، تاريخ بغداد ٥٥/٩ ، تذكرة الحفاظ ٥٩١/٢ ، تهذيب التهذيب  
١٦٩/٤ ، الرسالة المستطرفة ٥١ ، شذرات الذهب ٧٦١/٢ ، طبقات السبكي ٩٣/٢ ، مرآة الجنان  
١٨٩/٢ ، مفتاح السعادة ١٣٥/٢ ، وفيات الأعيان ١ / ٢١٤ .



استغفار الرسول ﷺ عن استغفارهم ، بل هي محتملة ، والمعنى يؤيد أنه لا فرق بين تقدمه وتأخره ، فإنَّ القصد إدخالهم لمجيئهم واستغفارهم تحت من يشمله استغفار النبي ﷺ هذا أن جعلنا واستغفر لهم الرسول عطفاً على ، فاستغفروا الله . أما أن جعلناه عطفاً على جاءوك فلا يحتاج لذلك ، كما أنا قلنا إن استغفاره ﷺ لأُمَّته لا يتقيد بحال حياته ، كما دلت عليه الأحاديث الآتية فلا يضره عطفه على فاستغفروا الله إذا أمكن استغفاره لأُمَّته بعد موته ، وقد علم كمال شفقتة ورحمته عليهم ، فمعلوم أنه لا يترك ذلك لمن جاء مستغفراً ربه سبحانه وتعالى ، وحينئذ ثبت على كل تقدير أن الأمور الثلاثة المذكورة في الآية حاصلة لمن يجئ إليه ﷺ مستغفراً في حياته وبعد وفاته ، والآية الكريمة وإن وردت في قوم معينين في حال الحياة تمم بمموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف في الحياة وبعد الممات ، ولذلك فهم العلماء منها العموم للجائين واستحبوا لمن أتى قبره ﷺ أن يقرأها مستغفراً لله تعالى ، كما يأتي ذلك مع حكاية العتبي<sup>(١)</sup> التي ذكرها المصنفون في المناسك من جميع المذاهب والمؤرخين ، وكلهم استحبوها للزائر ، ورأوها من آدابه التي يسنّ له فعلها ، ويستفاد من وقوع جاءوك في حيز الشرط الدال على العموم ، أن الآية الكريمة طالبة للمجئ إليه من بعد ومن قرب يسفر وبغير سفر ، وقوله تعالى ﴿ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾<sup>(٢)</sup> ولا شك عند من له أدنى مسكة من ذوق العلم ، أن من خرج لزيارة رسول الله ﷺ يصدق عليه أنه خرج مهاجراً إلى الله ورسوله لما يأتي أن زيارته ﷺ بعد وفاته كزيارته في حياته ، وزيارته في حياته داخلة في الآية الكريمة قطعاً ، فكذا بعد وفاته بنص الأحاديث الشريفة الآتية .

(١) هو محمد بن عبيد الحيار العتبي بن عتبة بن غزوان أبو نصير ، مؤرخ من الكتاب الشعراء ، أصله من الرى « شش » في خراسان ، وولى ثيابها ثم استوطن نيسابور ، مات سنة ٢٧هـ / ١٠٣٦م .

انظر : يتيمة الدهر ٢٨١/٤ - ٢٨٩ ، الذريعة ٢/ ٢٥٦ .

(٢) ١٠٠ م النساء ٤ .

أمّا السنة فمّا يأتي من الأحاديث ، وأمّا القياس فقد جاء أيضاً في السنة الصحيحة المتفق عليها الأمر بزيارة القبور فقبر نبينا ﷺ منها أولى وأحرى وأحق وأعلى ، بل لا نسبة بينه وبين غيره ، وأيضاً فقد ثبت أنه ﷺ زار أهل البقيع<sup>(١)</sup> وشهداء أحد فقبره الشريف أولى لماله من الحق ووجوب التعظيم ، وليسست زيارته ﷺ إلا لتعظيمه والتبرّك به ، ولنا عظيم الرحمة والبركة بصلاتنا وسلامنا عليه صلى الله عليه وسلم عند قبره الشريف بحضرة الملائكة الحافين به ﷺ ، وما وقع للشعبي<sup>(٢)</sup> والنخعي<sup>(٣)</sup> مما يقتضى كراهية زيارة القبور شاذ لا يلتفت إليه لمخالفته إجماع غيرهما من العلماء والصحابة رضى الله عنهم ، على أنه متاويل ، ويفرض تسليم الاعتداد به هو لا يأتي في قبر نبينا محمد ﷺ للفرق الواضح الجلى بين قبره ﷺ وقبر غيره ، ومن ثم عمّ التذنب فيه ، وفيما ألحق به النساء والرجال ، واختص فيما عدا ذلك بالرجال ، وأمّا إجماع المسلمين فقد نقل جماعة من الأئمة حملة الشرع الشريف الذين عليهم المدار والمؤول في نقل واجبة أو مندوبة . فقليل واجبة وأوّل ، وقد يستدل لظاهرة الذي صرح

(١) هي مقابر الصحابة .

(٢) هو عامر بن شراحيل أبو عمرو الكوفي الشعبي ، ولد لست سنين مضت من خلافة عمر ، أدرك خمسمائة من الصحابة .

قال أبو مخلد : ما رأيت أفقه من الشعبي . مات سنة ١٠٣ هـ .

انظر : تاريخ بغداد ٢١/٢٢٩ ، تذكرة الحفاظ ١/٧٩ ، تهذيب التهذيب ٥/٦٥ ، حلية الأولياء ٤/٢١٠ ، خلاصة تذهيب الكمال ١٥٥ ، شذرات الذهب ١/١٢٦ ، طبقات ابن سعد ٦/١٧١ ، طبقات الفقهاء القراء لابن الجزرى ١/٢٥٠ ، العبر ١/١٢٧ ، اللباب ٢/٢١ .

(٣) هو إبراهيم النخعي بن يزيد بن قيس بن الأسود أبو عمران . قال الأعمش كان صيرفيا في الحديث . مات سنة ٩٦ هـ . قال عبد الملك بن عمير : مر ابن عمر على الشعبي وهو يحدث بالمغازي ، فقال لقد شهدت القوم فلهو أحفظ لها وأعلم بها .

وقال الشعبي . ما ترك بعده أعلم منه ولا الحسن ولا ابن سيرين ولا من أهل الكوفة ولا البصرة ولا الحجاز ولا الشام .

انظر : تذكرة الحفاظ ١/٣٧ ، تهذيب التهذيب ١/١٧٧ ، خلاصة تذهيب الكمال ٢٠ ، شذرات الذهب ١/١١١ ، طبقات ابن سعد ٦/١٨٨ ، طبقات الفقهاء ٨٢ ، طبقات القراء لابن الجزرى ١/٢٩٠ ، العبر ١/١١٢ ، الباب ٢/٢٢٠ ، ميزان الاعتدال ١/٧٤ ، وفيات الأعيان ١/٣ .

به بعض الظاهرية . بل جزم به بجير بن عدى<sup>(١)</sup> بسند يحتج به ، وقول الدار قطنى<sup>(٢)</sup> إنه منكر إنما هو من حيث تقرّر أحد رواته به كما أشار إليه ابن عدى وغيره من حيث المتن ، ومن قال عن بعض رواته أنه متهم ردّ عليه بأنها تهمة غير مفسرة فيقدم عليها توثيق من وثقة .

وقول ابن حبان<sup>(٣)</sup> أنه يأتى عن الثقات بالطامات مبالغة فى الإنكار على

(١) هو الإمام الحافظ الكبير أبو أحمد بن عدى بن عبد الله بن محمد بن مبارك الجرجاني ، ويعرف أيضاً بابن القطان صاحب « الكامل فى المرح والتعديل » وأحد الأعلام ، ولد سنة ٢٧٧هـ . روى عن محمد بن عثمان بن أبى شعبة والنسائى وأبى يعلى ، وعنه ابن عقدة والمالينى وحمزة السهمي . قال الخليلي : كان عديم النظر حفظاً وجلالة ، مات سنة ٣٦٥هـ .

انظر : مرآة الجنان ٢/٢٧١ ، الباب ١/٢١٩ ، المعبر ٢/٢٣٧ ، طبقات السبكي ٣/٣١٥ ، البداية والنهاية ١١/٢٨٣ ، تاريخ جرجان ٢٢٥ ، تذكرة الحفاظ ٢/٩٤ .

(٢) هو الإمام الحافظ أبو الحسن على بن عمر بن أحمد مهدى البقداوى صاحب السنن والعلل والأفراد . ولد سنة ٣٠٦هـ وسمع البغوى وابن أبى داود وابن صاعد وابن دريد . حدث عنه الحاكم وأبو جهمد الأسفرائينى وعبد الغنى والبرقانى وأبو نعيم والقاضى أبو الطيب . وأطلق عليه أمير المؤمنين فى الحديث . مات سنة ٣٨٥هـ .

انظر : البداية والنهاية ١١/٣١٧ ، تذكرة الحفاظ ٣/٩٩١ ، تاريخ بغداد ١٢/٢٤ ، الرسالة المستطرفة ٢٣ ، شذرات الذهب ٣/١١٦ .

(٣) هو أبو حاتم محمد بن حبان بن أبى أحمد التميمي البستي صاحب التصانيف ، سمع النسائى والحسن بن سفيان وأبى يعلى الموصلى ، وولى قضاء سمرقند ، وكان من فقهاء الدين وحفظ الآثار ، عالماً بالنجوم والطب وهنون العلم . صنف المسند الصحيح والتاريخ والضعفاء . قال الحاكم : كان من أوعية العلم فى الفقه والحديث واللغة والوعظ ، ومن عقلاء الرجال وكانت الرحلة إليه .

قال الخطيب : كان ثقة نبيلاً فهماً . وقال ابن الصلاح : ربما غلط الغلط الفاحش . مات سنة ٣٥٤هـ .

انظر : الوافى بالوفيات ٢/٣١٧ ، النجوم الزاهرة ٢/٣٤٢ ، الأنساب ورقة ٢٨١ ، البداية والنهاية ١١/٢٩٥ ، تذكرة الحفاظ ٣/٩٢٠ ، الرسالة المستطرفة ٢٠ ، شذرات الذهب ٣/١٦ ، طبقات السبكي ٣/١٣١ ، المعبر ٢/٣٠٠ ، لسان الميزان ٥/١١٢ ، ميزان الاعتدال ٣/٥٠٦ .

أنه روى عنه فذكر ابن الجوزي<sup>(١)</sup> له الموضوعات إساءة منه ، وغاية أمره أنه غريب .

قال السبكي<sup>(٢)</sup> : ومما يجب أن يتنبه له أن حكم المحدثين بالإنكار والاستقراب قد يكون بحسب تلك الطريق ، فإنه حكم على المتن من حيث الجملة ، فلا جرم قبلنا كلام الدارقطني ورددنا كلام ابن الجوزي انتهى . وهو قوله ﷺ « من حج البيت ولم يزرني فقد جفائي »<sup>(٣)</sup> يجعل من حج البيت قيد البيان الأولى والأهم أو الأغلب حتى لا يكون له مفهوم ، ويؤيد ذلك سقوطه من روايات أخر ، وإن كانت ضعيفة ، وجفاؤه ﷺ حرام فعدم زيارته المتضمن لجفائه كذلك ، ويؤيد ذلك أن جماعة من المذاهب الأربعة أخذوا وجوب الصلاة عليه ﷺ ، كلما ذكر مما صح عن قتادة مرسلاً . قال : قال رسول الله ﷺ « من الجفاء أن أذكر عند رجل فلا يصل على ﷺ »<sup>(٤)</sup> ومن أدلة أخرى كالخبر الصحيح « البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على » ، وفي رواية : « البخيل كل البخيل » وفي رواية رجالها رجال الصحيح إلا أن فيهم متهما « إن من لم يصل على عند ذكرى أبخل الناس » .

(١) هو الحافظ عالم العراق جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن عبد الرحمن القرشي البكري البغدادي الحنبلي . ولد سنة ٥١٠ هـ . سمع من ابن الحصين وأبي غالب ابن الهناء ، له عدة مصنفات منها ( جمع المسانيد ) و ( المغني ) و ( مشكل الصحاح ) و ( المنتظم ) و ( الموضوعات ) و ( الواهيات ) و ( الضعفاء ) و ( تليح فهو الأثر ) . مات سنة ٥٩٧ هـ .

(٢) هو الفقيه المحدث المفسر النحوي الأديب تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الكافي بن علي بن سوار بن سليم ولد سنة ٦٨٢ هـ . وأخذ الفقه عن ابن الرفعة والحديث عن الشرف الدمياطي ، والقراءات عن التقي الصائغ ، والأصليين والمعقول عن الصلاة التهاجي ، والخلاف والمنطق عن السيف البغدادي والنحو عن أبي حيان والتصرف عن ألتاج بن عطاء . مات سنة ٧٥٦ هـ .

أنظر : البداية والنهاية ٢٥٢/١٤ ، بنية الوعاة ١٧٦/٢ ، حسن المحاضرة ٢٢١/١ ، الدرر الكامنة ١٣٤/٢ ، ذيل تذكرة الحفاظ ٣٩ و ٢٥٢ ، شذرات الذهب ١٨٠/٦ ، طبقات القراء لابن الجزري ٥٥١/١ ، طبقات المفسرين للداودي ٤١٢/١ ، قضاة دمشق ١٠١ ، مفتاح السعادة ٢٦٣/٢ ، النجوم الزاهرة ٣١٨/١٠ .

(٣) ورد في صحيح مسلم والبخاري .

(٤) ورد في سنن ابن ماجه والنسائي .

وفى الحديث الصحيح المشهور الدعاء على من لم يصل عليه عند ذكره بالبعد والشقاوة وبرغم الأنف كما يأتي بسط ذلك كله ، وهذه كلها تؤيد القول بوجوب الزيارة قياساً على وجوب الصلاة عليه عند سماع ذكره ، بجامع أنه ﷺ عند كلاً جفاء له ﷺ ويجب من جهة الجمهور القائلين بنديها بأن الحديث الأول فى سننه مقال كما علم مما مرّ وبشليم صحته ، فالجفاء من الأمور النسبية ، فقد يقال فى ترك المندوب إنه جفاء ، إذ هو ترك البر والتملة ، ويطلق أيضاً على غلظ الطبع والبعد عن الشئ ، وأكثر العلماء من الخلف والسلف على نديها دون وجوبها ، وعلى كل من القولين فهي مع مقدماتها من نحو السفر إليها ، ولو بقصد ، دون أن يضم لها قصد اعتكاف أو صلاة بمسجده ﷺ من أهم القربات وأنجح المساعي ، ومن ثم قال الحنفية : إنها أقرب من درجة الواجبات ، وقال بعض أئمة المالكية : أنها واجبة ، قال غيره منهم - يعنى من السنن الواجبة ، ويدل لذلك أحاديث صحيحة صريحة لا شك فيها إلا من انطمس نور بصيرته ، منها قوله ﷺ « من زار قبري وجبت له شفاعتي » (١) وفى رواية حلت له شفاعتي صححه جماعة من أئمة الحديث ، والطعن فى بعض رواته مردود كما بينه السبكي وأطال فيه وقول البيهقي (٢) إنه منكر يجاب عنه ، بأن معناه أنه تفرد به راويه ، والفرد قد يطلق على ذلك كما قاله أحمد فى حديث دعاء الاستخارة ، مع أنه فى الصحيحين ، وقول

(١) ورد فى صحيح مسلم والبخارى وابن حبان سنن الترمذى .

(٢) هو الإمام الحافظ شيخ خراسان أبو بكر بن الحسين بن على بن موسى الخسر وجرى صاحب التصانيف ولد سنة ٢٨٤هـ ، لزم الحاكم وتخرج به ، وأكثر عنه ، له عدة مصنفات منها « السنن الكبرى » و « الصغرى » و « شعب الإيمان » و « الأسماء » و « الصّفات ودلائل النبوة » و « البعث » و « الآداب » و « الدعوات » وغيرهم .

انظر : الأنساب ١٠١/١ ، الهداية والنهاية ٤٩/٢١ ، تبين كذب المفتري ٢٦٥ ، تذكرة الحفاظ ١١٣٢/٢ ، شذرات الذهب ٣٠٤/٣ ، طبقات السبكي ٨/٤ ، طبقات ابن هداية الله ١٥٩ ، المعبر ٢٤٢/٣ ، الثياب ١٦٥/١ ، معجم البلدان ٨٠٤/١ ، المنتظم ٢٤٢/٨ ، النجوم الزاهرة ٧٧/٥ ، وفيات الأعيان ٢٠/١ .

الذهبي<sup>(١)</sup> طرقه كلها لينة يقوي بعضها بعضاً لا ينافيه ، لأن ضايته أنه بتسليم ذلك حسن ، وهو تطلق عليه الصيغة كما بين في محله . قال السبكي : ومن أجودها إسناداً خبر « من زارني بعد موتى فكأنما زارني في حياتي » انتهى رواه - أعنى الأول الدارقطني أيضاً وابن السكن<sup>(٢)</sup> وصححه ، بل قضية كلامه أنه مجمع على صحته بلفظ « من جاءني زائر إلا تعمله حاجة إلا زيارتي كان حقاً على أن أكون له شفيماً يوم القيامة » قال السبكي : وتبويب ابن السكن يدل على أنه فهم منه أن المراد بعد الموت أو أن ما بعد الموت داخل في العموم وهو صحيح ، والبيهقي وابن عساكر<sup>(٣)</sup> ضمناه ، والمراد بقوله ﷺ « لا تعمله حاجة إلا زيارتي اجتناب قصد » ما لا تعلق له الزيارة أصلاً . أما ما يتعلق بها من نحو قصد الاعتكاف بالمسجد النبوي ، وشد الرحل إليه ، وكثرة العبادة فيه ، وزيارة الصحابة رضي الله تعالى عنهم ومسجد قباء وغير ذلك ، مما يأتي أنه مندوب للزائر فعلة فلا يمنع قصده حصول الشفاعة له .

(١) هو الإمام شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز التركماني ثم الدمشقي المصري ، ولد سنة ٦٧٣هـ ومات سنة ٧٤٨هـ له عدة مصنفات منها « تاريخ الإسلام » و « الكاشف » و « الفتى » و « مشبه النسبة » و « مختصر الأطراف » و « مختصر سنن البيهقي » و « مختصر المحلي » ومعجم كبير مختص بالمحدثين وغيرهم .

انظر : نكت الهميان ٢٤١ ، الوافي بالوفيات ١٦٢/٢ ، النجوم الزهرة ١٠/ ١٨٢ ، طبقات القراء لابن الجزري ٧١/٢ ، البدر الطالع ١١٠/٢ ، الدرر الكامنة ٤/٢٦٦ ، ذيل تذكرة الحفاظ ٣٤٧ ، ٣٤٤ .

(٢) له ذكر في طبقات الحفاظ ٢٤٠ .

(٣) هو الحافظ ثقة الدين أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن الحسين الدمشقي الشافعي صاحب « تاريخ دمشق » و « فضل أصعاب الحديث » و « مناقب الشبان » و « غوالي الثوري » و « تاريخ المزة » ، ولد سنة ٤٩٤هـ ومات سنة ٥٧١هـ . قال ابن النجار : هو إمام المحدثين في وقته ، انتهت إليه الرئاسة في الحفاظ والإتقان والثقة والمعرفة التامة ، وبه ختم هذا الشأن . انظر : البداية والنهاية ١٢/ ٢٩٤ ، تذكرة الحفاظ ٤/ ١٣٢٨ ، شذرات الذهب ٤/ ٢٣٩ ، طبقات السبكي ٧/ ٢١٥ .

فقد قال أصحابنا وغيرهم يسنُّ أن ينوى مع التقرب بالزيارة بشدَّ الرحال إلى المسجد النبوي والصلاة فيه ، ويؤخذ من قوله ﷺ « لا تعمله حاجة إلا زيارتي الشامل لحالتي الحياة والموت »<sup>(١)</sup> كما يأتي ، وللمعنى من بعد ومن قرب . أن تمحيض القصد ، وتجريده للزيارة من غير أن يضم إليه قصد ذكر قرية عظيمة ومرتبة شريفة ، وأنه لا محذور فيه بوجه ، وهو كذلك خلافاً لمن اتخذ إليه هواه حتى أضله الله وأعماه وهوة الشقاوة والعناد أهواه . ومنها خبر أبي يعلى<sup>(٢)</sup> والدارقطني والطبراني<sup>(٣)</sup> والبيهقي وابن عساكر وضعفاه « من حج فزار قبري » . وفي رواية « فزارني بعد وفاتي » . وفي رواية « فزارني بعد وفاتي عند قبري كان كمن زارني في حياتي » . ورواه غير واحد بلفظ « من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي وصحبتني » ، فقول ابن عساكر أن قوله « وصحبتني » تفرد به بعض رواته مردود والتشبيه بمن صحبه لا يقتضي المساواة من كل وجه فلا يتنافى خبر : « لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً » الحديث . وفي رواية أشار السبكي إلى صحتها « من حج فزارني في مسجدي بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي » ، ومنها خبر الدارقطني من زارني إلى المدينة كنت له شفيعاً وشهيداً اختلف في أحد رواته وصوب أنه

(١) ورد في صحيح مسلم والبخاري وسنن النسائي وابن ماجه .

(٢) هو معلى بن منصور الرازي أبو يعلى مات سنة ٢٢١هـ .

(٣) هو الإمام الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي ، ولد بمكة سنة ٢٦٠هـ ومات سنة ٣٦٠هـ ، له عدة مصنفات منها « المعجم الكبير » و « الصغير » و « الأوسط » و « مستد شعبة » و « مستد سفيان » و « مستد الشاميين » و « الأول » و « تفسير » و « حديث الأعمش » وغيرهم .

انظر : وفيات الأعيان ٢١٥/١ ، النجوم الزاهرة ٥٩/٤ ، ميزان الاعتدال ١٩٥/٢ ، المنتظم ٥٤/٧ ، مرآة الجنان ٣٧٧/٢ ، لسان الميزان ٧٣/٢ ، العبر ٣١٥/٢ ، طبقات المفسرين للداودي ١٩٨/١ ، طبقات الحنابلة ٤٩/٢ ، شذرات الذهب ٢٠/٣ ، البداية والنهاية ٢٧٠/١١ ، تاريخ أصبهان ٣٣٥/٢ ، تذكرة الحفاظ ٩١٢/٣ .

سفيان بن موسى<sup>(١)</sup> وثقه ابن حبان وردّ على من خطأ راويه بأن المعروف « من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليفعل » ومنها خبر أبي داود الطيالسي<sup>(٢)</sup> « من زار قبري أو قال من زارني كنت له شفيعاً أو شهيداً ، ومن مات بأحد الحرمين بعثه الله تعالى من الأمنين يوم القيامة » قال السبكي : بعد ذكره تصحيح رجاله إلا واحداً في طبقة التابعين الأمر فيه قريب ، فقول البيهقيّ سندّه مجهول مردود ، إلا أن يريد هذا الرجل فقد بينا قرب الأمر فيه ، ومنها خبر العقيليّ وغيره « من زارني متمداً » أي بأن يقصد غير زيارتي كما مر في معنى خبر « من جاعني زائر إلا تعمله إلا زيارتي » الحديث ، كان في جوارى يوم القيامة « ومن سكن المدينة وصبر على بلائها كنت له شهيداً وشفيعاً يوم القيامة » . وفيه إرسال لكنه جيد ، وتضعيف الأزديّ لبعض رواته مردود بتوثيق ابن حبان له ، وهو أعلم من الأزديّ وأثبت .

ومنها خبر الدارقطنيّ وغيره بسند فيه مجهول بينه غيرهم ممن وثقه ابن حبان « من زارني بعد موتي فكانما زارني في حياتي » « ومن مات بأحد الحرمين بعث من الأمنين يوم القيامة » .

ومنها خبر الأزدي « من حج حجة الإسلام وزار قبري وغزا غزوة وصلى في بيت المقدس لم يسأله الله تعالى فيما افترض عليه » . وفيه مجهول وضعيف .

(١) هو سفيان بن موسى البصري ، روى عن أيوب وسيار بن أبي الحكم ، وعنه الصلت بن مسعود الحجدري وعمرو بن علي الفلاس ومحمد بن عبيد بن خشاب وأبي بشر محمد بن الحسن المجلي ومحمد بن عبد الله الرقابشي ، ثقة .  
انظر : تهذيب التهذيب ١٢٢/٤ ، ١٢٣ .

(٢) هو أبو داود الطيالسي سليمان بن داود الجارودي البصري ، روى عن ابن عوف وأيمن ابن نايل وهشام الدستوائي الثوري والحماديين وشعبة وابن المبارك ، وعنه أحمد وابن المديني ويندار وإسحاق الكوسج والكديمي ، ثقة كثير الحديث ، مات بالبصرة سنة ٢٠٣ هـ .  
انظر : ميزان الاعتدال ٢٠٣/٢ ، والعبر ٢٤٥/١ ، شذرات الذهب ١٢/٢ ، والرسالة المستطرفة ٦١ ، خلاصة تذهيب الكمال ١٩ .



ومنها خبر ابن مردويه « من زارني بعد موتي فكأنما زارني وأنا حي ومن زارني كتب له شهيداً وشفيعاً يوم القيامة » .

وفى سنده خالد بن زيد<sup>(١)</sup> « فإن كان العمرى » فهو منكر الحديث كما قاله ابن حبان .

ومنها خبر أبي عوانة وابن أبي الدنيا « من زارني بالمدينة محتسباً كنت له شهيداً وشفيعاً يوم القيامة » وفى رواية « أو شفيعاً » . وفى سنده كالذى قبله من ضعفه أبو حاتم الرازى لكن وثقة ابن حبان .

ومنها خبر ابن حبان « من مات فى أحد الحرمين بعث من الأمنين يوم القيامة ، ومن زارني محتسباً إلى المدينة كان فى جوارى يوم القيامة » ، وأعل بالانقطاع .

ومنها خبر ابن النجار<sup>(٢)</sup> « من زارني ميتاً فكأنما زارني حياً ، ومن زار قبري وجبت له شفاعتي يوم القيامة ، وما من أحد من أمتي له سعة ثم لم يزرنى فليس له عذر » أشار الذهبى إلى وضعه أى بالنسبة لما فيه من الزيادة على ما مر .

ومنها خبر العقيلي<sup>(٣)</sup> « من زارني ي مماتى كان كمن زارني فى حياتي ، ومن

(١) هو خالد بن زيد بن كليب بن تغلبه بن عوف ، شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ، ثقة مات سنة ٥٠ هـ وقيل سنة ٥٥ هـ .

انظر : تهذيب التهذيب ٩١/٣ - ٩٢ .

(٢) هو الحافظ والمؤرخ محب الدين أبو عبد الله محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن البغدادي ، ولد سنة ٥٧٨ هـ سمع ابن الجوزي وابن كليب وابن سكيته ، له عدة مصنفات منها «المتفق» و «الأنساب» و «الكمال» و «تاريخ المدينة» و «مناقب الشافعي» وغيرهم .

انظر : هدية العارفين ١٢٢/٢ ، النجوم الزاهرة ٢٥٥/٦ ، مفتاح السعادة ٢١١/١ ، مرآة الجنان ١١١/٤ ، شذرات الذهب ٢٢٦/٥ تذكرة الحفاظ ١٤٢٨/٤ ، البداية والنهاية ١٦٩/١٣ ، إرشاد الأريب ١٠٣/٧ .

(٣) هو الإمام أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد بن ماعد صاحب كتاب «الضعفاء» مقدم فى الحفظ ، عالم بالحديث ، ثقة مات سنة ٣٢٢ هـ .

زارني حتى ينتهي إلى قبري كنت له يوم القيامة شهيداً أو قال شفيحاً » وفيه تفرد ونكارة .

ومنها خبر الديلمي<sup>(١)</sup> في مسند الفردوس : « من حج إلى مكة ثم قصدني في مسجدي كثبت له جحطان مبرورتان » في سنده ضعيف مجهول . ومنها خبر على كرم الله وجهه يرفعه إلى النبي ﷺ بسند فيه ضعف أو انقطاع « من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن لم يزر قبري فقد جفاني » . وجاء عنه من قوله بسند ضعيف « من زار قبر رسول الله ﷺ كان في جوار رسول الله ﷺ » . ومنها بسند فيه متهم ويحتمل الإرسال « من أتى المدينة زائراً إلى وجبت له شفاعتي يوم القيامة ، ومن مات في أحد الحرمين بُعث آمناً » .

ثم هذه الأحاديث كلها إما صريحة وهي الأكثر أو ظاهرة في نذب ، بل تؤكد زيارته ﷺ حياً وميتاً للذكر والأنثى الآتين من قرب أو بعد . فيستدل بها على فضيلة شد الرحال لذلك وتنب السفر للزيارة حتى للنساء ، اتفاقاً كما أخذه الرمي من قولهم تُسنّ الزيارة لكل حاج ، ويبحث فيه غيره ، أن قبور الصالحين والشهداء كذلك ، ووجه شمول الزيارة للسفر أنها تستدعي الانتقال من مكان الزائر إلى مكان المزور ، كلفظ المجئ الذي نصت عليه الآية الكريمة ، فالزيارة إما نفس الانتقال من مكان إلى مكان بقصدها ، وإما الحضور عند المزور من مكان آخر ، وعلى كل فالانتقال الشامل للسفر من قرب ومن بعد لابد منه في تحقيق معناها ، وإذا كانت كل زيارة قريبة كان كل سفر إليها قرية ، وقد صحّ خروجه ﷺ لزيارة قبور أصحابه بالبتيع ويأحد . فإذا ثبتت مشروعية الانتقال لزيارة قبر غيره ﷺ فقبره الشريف أخرى وأولى ، والقاعدة المتفق عليها أن وسيلة القرية المتوقفة عليها قرية - أي من حيث إيصالها إليها فلا ينافي أنه ينضم إليها محرم من جهة أخرى كمشى في طريق مقصوب صريحة في أن السفر للزيارة قرية مثلاً ، وزعم أن الزيارة قرية في حق القريب فقط على الشريعة الغراء

(١) هو الضحاك بن فيروز .

فلا يعول عليه ، ولا يناهى ما تقرّر أن كل سفر للزيارة قرية قبول الأصوليين الأمر بالمأهية الكلية ليس أمراً بجزئى معين من جزئيتها بل بجزئى لا بعينه لأنه يتحقق الإتيان بالكلّى بدونه ، وهو مخير فى تعيين ذلك الجزئى ، فإذا أتى بجزئى معين خرج عن عهدة الأمر ، وذلك لأن ذلك المعين وإن لم يكن مأموراً به لأنه مخير فيه لكنه قرية وطاعة لأنه فعل لامتنال الأمر . فكل سفر يقع بقصد الزيارة فقط قرية لكونه موصلاً لقرية ، وبه يحصل أداء السفر المأمور به لأن الأمر إنما يتعلق بكلّى ، وهذا جزئى بالقرية فيه لكونه قصد به القرية ووسيلة إليها ، فالقرية تصدق على الكلّى والجزئى والطلب لا يتعلق إلا بالكلّى والسفر المعين ، وسيلة للزيارة وليس شرطاً فيها ، ومطلق السفر للزيارة وسيلة وشرط ، ومطلق السفر شرط ، وقد لا يقصد التوصل فلا يسمى وسيلة ، وبما تقرّر علم أنّ كون الفعل قرية أعمّ من كونه مأموراً به ، وأنّ الزيارة إذا كانت مندوبة فى حق البعيد والسفر شرط لها كان مندوباً اتفاقاً ، وأما خلاف الأصوليين فى أن الأمر بالشئ أمر بما لا يتم إلا به فلا يجرى فى المندوب ، لما تقرّر أن كون الفعل قرية أعمّ من كونه مأموراً به ، وتحقيق ذلك الخلاف أن ما لا يتم المأمور إلا به ، يقسم إلى شرط فى وجوه له ، وهذا يعبر عنه بالمقدمة ، والجمهور على أنه مأمور به واجب بوجوب المقصد ، وخالف قوم فى الشرط ، وقوم فى الشرط والسبب . فإن لاحظوا أن اللفظ قاصر عن الدلالة عليه فقريب لأنه لا يمنع عدم دلالة غيره ، كالعقل فلا ينفى كون مقدمة المأمور مأموراً بها ، الدليل عقلى ، وأن لاحظوا أنه إذا ترك يعاقب على ترك المقصد خاصة دون المقدمة فقريب أيضاً ، ولكنه إنما ينفى الوجوب لا النذب الذى كلامنا فيه ، ومن قال إن المشروط الذى ورد الأمر به مطلقاً لا يجب إلا عند وجود شرطه فقد شذ ، وخالف الأئمة من غير دليل إلى ما هو تابع بشرط العلم بوجود المأمور ، كفسيل جزء من الرأس للعلم بفسيل الوجه ، والخلاف فى هذا قوى وليس مما نحن فيه .

واعلم أن بين الوسيلة والمقدمة عموماً وخصوصاً من وجه . لأن المقدمة ما يتوقف عليها الشئ ، وقد تقرّر الخلاف فى أنها هل تجب بوجود ذلك الشئ أو لا ، وذلك خارج عن كونها قرية أو لا . فإن ما يتوقف عليه الفعل قد يفعل بقصد القرية فيكون قرية ، وقد لا فلا . كمن مشى لمكة لا بقصد الحج ثم حج لا يكون سفره قرية ، وإن سقط عنه

الأمر بالمقدمة ، وأما الوسيلة فهي ما يتوسل أى يتقرب به إلى الغير كما فى الصحاح . فإن أطلق اسمها على المقدمة فهي من حيث كونها يتقرب بها ، لا من كونها متوقفاً عليها وأما حقيقتها المقصد عليها بعينها ، فيجرى فى وجوبها الخلاف السابق ، وقد يتوقف على ما هو أعم منها ، ويختارها العبد للتوسل بها ، وقد لا يتوقف عليها أصلاً ، ولكن يتوهم العبد توفيقه أو يخطر بباله أنها موصلة إليه ، ففي هذه الأحوال تسمى وسيلة وقربة ولا يجرى فيها الخلاف الأصولى ، فالوسيلة لا تطلق على المقدمة حتى يقصد بها التقرب للمقصود ، ولا تسمى وسيلة بدون هذا القصد إلا تجوزاً - بمعنى أنها صالحة للتوصل ، ومراد الأصوليين بالمقدمة ما يتوقف عليها الشيء . سواء قصدها التوصل إليه أم لا ، ويتسلم ترادفهما فلا شك أن الوسيلة لا تكون قربة حتى يقصد بها التقرب إلى قربة ، فالمراد بكون وسيلة القربة قربة هذا المعنى ، وأما تخيل بعض المحرومين أن منع الزيارة أو السفر إليها من باب المحافظة على التوحيد ، وأن ذلك مما يؤدي إلى الشرك فهو تخيل باطل ، دل على غباوة متخيله وخباله ، لأن المؤدى لذلك هو اتخاذ القبور مساجد والعكوف عليها ، وتصوير الصور فيها .

كما ورد فى الأحاديث الصحيحة بخلاف الزيارة والسلام والدعاء ، وكل عاقل يعلم الفرق بينهما ، ويتحقق أن النوع الثانى إذا فعل على المحافظة على آداب الشريعة الغراء لا يؤدي إلى محذور البتة ، وأن القائل يمنع ذلك جملة سداً للذريعة متقول على الله سبحانه وتعالى وعلى رسوله ﷺ ، وهنا أمران لا بدّ منهما .

أحدهما : وجوب تعظيم النبى ﷺ ورفع رتبته عن سائر الخلق .

والثانى : إفراد الربوبية واعتقاد أن الربّ تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وزفعاله عن جميع خلقه ، فمن اعتقد فى مخلوق مشاركة البارى سبحانه وتعالى فى شئ من ذلك ، فقد أشرك ، ومن قصر بالرسول ﷺ عن شئ من رتبته فقد عصى أو كفر ، ومن بالغ فى تعظيمه ﷺ بأنواع التعظيم ولم يبلغ به ما يختص بالبارى سبحانه وتعالى فقد أصاب الحق ، وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعاً ، وذلك هو القول الذى لا إفراط فيه ولا تضييع ، فإن قلت كيف تحكى الإجماع السابق على مشروعية الزيارة والسفر إليها وطلبها ، وابن تيمية من متأخري الحنابلة منكر لمشروعية

ذلك كله ٩ ، كما رآه السبكي في خطه وأطال - أعنى ابن تيمية<sup>(١)</sup> في الاستدلال لذلك بما تمجه الأسماع وتنفّر عنه الطباع ، بل زعم حرمة السفر لها إجماعاً ، وأنه لا تقصر فيه الصلاة ، وأن جميع الأحاديث الواردة فيها موضوعة ، وتبعه بعض من تأخر عنه من أهل مذهبه ، قلت : من ابن تيمية حتى ينظر إليه أو يقول في شئ من أمور الدين عليه ؟ وهل هو إلا كما قال جماعة من الأئمة الذين تعقبوا كلماته الفاسدة وحججه الكاسدة حتى أظهروا عوار سقطاته وقبائح أوهامه وغلطاته كالعز<sup>(٢)</sup> بن جماعة عبد أضله الله تعالى وأغواه وألبسه رداء الخزي ، وأراد وبّاه من قوّة الافتراء والكذب ما أعقبه الهوان ، وأوجب له الحرمان ولقد تصدى شيخ الإسلام وعالم الأنام المجمع على جلالته واجتهاده وصلاحه وإمامته التقى السبكي قدس الله روحه ، ونور ضريحه للرد عليه في تصنيف مستقل ، أفاد فيه وأجاد وأصاب ، وأوضح نياهر حججه طريق الصواب . فشكر الله تعالى منعه ، وأدام عليه شأبيب رحمته ورضاه آمين .

ربه وعاه إذا أفرط وفراط رجع إلى لبه ، لكن إذا غلبت والعياذ بالله تعالى الشقاوه استحكمت الغباوه . فمعاذاً بك اللهم من ذلك وضراعة إليك يا رب عزت قدرتك في أن تديم لنا سلوك المسالك هذا ، وما وقع من ابن تيمية ، مما ذكر ، وإن كل عثرة

(١) هو الفقيه المجتهد تقى الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم الجرائي ولد سنة ٦٦١هـ ومات سنة ٧٢٨هـ ، سمع أبا اليسر وابن عبد الدائم ، وعنى بالحديث وخرج وانتقى ، وبرع في الرجال وعلل الحديث وفقهه .

انظر : تذكرة الحفاظ ٤/ ١٤٩٦ ، الدرر الكامنة ١/ ١٥٤ ، الذيل على طبقات الحنابلة ٢/ ٣٨٧ ، شذرات الذهب ٦/ ٨٠ البدر الطالع ١/ ٦٣ ، قوات الوفيات ١/ ٦٢ .

(٢) هو الحافظ الإمام قاضي القضاء عز الدين أبو عمر عبد العزيز بن قاضي القضاء بدر محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الكتاني ولد سنة ٦٩٤هـ ومات سنة ٧٦٧هـ ، له عدة مصنقات منها « التناكب الكبرى » و « الصغرى » ، وولى قضاء الديار المصرية وتدرّس الخشائية ، أخذ عنه العراقي ووصفه بالحفظ .

انظر : البدر الطالع ١/ ٣٥٩ الدرر الكامنة ٢/ ٤٨٩ ، ذيل تذكرة الحفاظ ٢/ ٣٦٢ ، شذرات الذهب ٦/ ٢٠٨ .

لا تقل أيدياً ، ومصيبة يستمر عليه شؤمها دوماً سرمداً ليس بمجيب ، فإنه ضرب مع المجتهدين بسهم صائب ، وما درى المحروم أنه أتى بأقبح المعايير ، إذ خالفت إجماعهم في مسائل كثيرة ، وتدارك على أئمتهم سيما الخلفاء الراشدين باعتبار ضاقت سخيصة شهيرة ، وأتى من نحو هذه الخرافات بما تمجده الأسماع ، وتنفّر عنه الطباع حتى تجاوز إلى الجناب الأقدس منزله سبحانه وتعالى عن كل نقص ، والمستحق لكل كمال أنفس . فتسبب إليه العظائم والكبائر ، وأخرق سياج عظمته وكبرياء جلالته بما أظهره للعامة على المناهج من دعوى الجهة والتجسيم ، وتضليل من لم يعتقد ذلك من المتقدمين والمتأخرين حتى قام عليه علماء عصره وألزموا السلطان بقتله أو حبسه وقهره . فحبسه إلى أن مات ، وخمدت تلك البدع وزالت تلك الظلمات ، ثم انتصرت له أتباع لم يرفع الله تعالى لهم رأساً ، ولم يظهر لهم جاهاً ولا بأساً بل ضربت عليهم الذلة والمسكنة وباعوا بفضب من الله ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون .

تنبيه : ما أحسن ما حكاه السبكي عن بعض الفضلاء وإن كان فيه أن كون الزيارة قرية معلوم من الدين بالضرورة ، وجاحد محكوم عليه بالكفر انتهى ، فتأمل لتعلم به قبح ما جاء به ابن تيمية ومن معه أو تابعه ، إذ يلزم من كون الزيارة قرية أن السفر لمجرد الزيارة قرية ، وهذا اللزوم بينهما بين لا يخفى إلا على معاند ، فمن توقف في كون السفر لمجرد الزيارة قرية ، وأنكر ذلك لزمه التوقف في كون الزيارة قرية ، وإنكار ذلك وقد علمت أن إنكار الزيارة كفر ، فليحذر ذلك فإنه عظيم ، فإن قلت كيف هذا التشنيع عليه مع ما استمسك به من قوله ﷺ في الحديث الصحيح « لا تشدّ الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد »<sup>(١)</sup> ، والشد للزيارة خارج عن هذه الثلاثة فليكن منهيها عنه ، قلت ليس معنى الحديث ما فهم لما يأتي موضعاً ، وإنما معناه لا تشدّ الرجال إلى مسجد لأجل تعظيمه ، والتقرب بالصلاة فيه إلا إلى المساجد الثلاثة لتعظيمها للصلاة فيها ، وهذا التقدير لا بد منه عند كل أحد لكون الاستثناء متصلاً ، ولأن شدّ الرجال إلى عرفة

(١) ورد في صحيح البخاري ومسلم وسنن ابن ماجه والموطأ .

لقضاء النسك واجب إجماعاً ، وكذا الجهاد والهجرة من دار الكفر بشرطها ، وهو لطلب العلم سنة أو واجب ، وقد أجمعوا على جواز شذها للتجارة وحوايح الدنيا ، فحوايح الآخرة لا سيما ما هم من آكدها وهو الزيارة للقبر الشريف أولى ، ومما يدل أيضاً لتأويل الحديث بما ذكر التصريح به فى حديث سنده حسن وهو قوله ﷺ « لا ينبغي للمطلى أن تشد رحالها إلى مسجد ينبغى فيه الصلاة غير المسجد الحرام ومسجدى هذا والمسجد الأقصى »<sup>(١)</sup> على أن فى شد الرحال لغير هذه الثلاثة مذاهب . قال الشيخ أبو محمد الجوينى<sup>(٢)</sup> : يمنع وربما قال يكره وربما قال يحرم ، وقال الشيخ أبو على لا يحرم ولا يكره ، وإنما المراد حصر القرية فى الشد لتلك الثلاثة وغيرها لا قرية فى الشد إليها ، وهذا هو المعتمد عند نابل هو الصواب ، ومن ثم غلط النووى وغيره الشيخ أبا محمد فيما مر عنه ، ويحث السبكى أنه إن قصد بذلك التعظيم فالحق الأول وإلا فالحق الثانى ، ويحتمل أن المراد لا تشد الرحال إلى مسجد لا يفتاء مضاعفة الصلاة فيه ، إلا إلى المساجد الثلاثة فلا ينفى ذلك شد الرحل لمسجد آخر له فضيلة غير المضاعفة كمسجد قباء بدليل الحث الوارد فيه . قال السبكى : وهذا كله فى قصد المكان لعينه أو قصد عبادة فيه تمكن فى غيره - أى مع قصد تعظيمها . أما قصده بغير نذر لفرض فيه كالزيارة وشبهها فلا يقول أحد فيه بتحريم ولا كراهة ، على أن السفر بقصد زيارته ﷺ غايته مسجد المدينة ، لأنها إنما تكون فيه لمجاورته القبر الشريف وغرض الزائر التبرك بالحلول فى ذلك المحل ، والتسليم على من بذلك القبر الشريف وتعظيم من فيه ، كما لو سافر إليه ﷺ قبل وفاته ، وليس القصد تعظيم بقعة القبر بعينها ، والحاصل أن النهى عن السفر مشروط بأمرين . أحدهما أن تكون غايته

(١) ورد فى صحيح البخارى ومسلم .

(٢) هو الحافظ أبو محمد موسى بن العباس صاحب المسند الصحيح على هيئة « صحيح مسلم » سمع ابن عبد الأعلى ، ومنه أبو على الحافظ . وكان من نبلاء المحدثين . قال الحاكم : حسن الحديث بمرو مات بحرين ٣٢٣ هـ .

انظر : تذكرة الحفاظ ٨١٨/٢ ، اللباب ٢٥٦/١ .

غير المساحد الثلاثة لا لقربة فيها كاشتغال بعلم أو رزاقه <sup>(١)</sup> . الثاني أن تكون عليه  
تعضيم القيمة والسفر لزيارته <sup>(٢)</sup> خارج من ذلك . قطعاً لأن عاقبة أحد المساحد الثلاثة  
وعليه تعظيم ساكن القيمة الشريفة <sup>(٣)</sup> لا نفس القيمة . فالمسافر المطلوب هو ما  
أحدهما ما عاقبة أحد المساحد الثلاثة والثاني ما يكون لعبادة . وإن كان إلى غيرها  
والسفر لزيارته <sup>(٤)</sup> أجمع فيه الأمران فهو من أعلى درجات الطلب وأفضلها وأكملها .  
وأما طلب أي مع قصد تعظيمه بها حتى لا ينافي ذلك من الممكن . وله بعده . كما  
في شرح مبين . أمثلة . العلماء في شد الرحل لغير الثلاثة كالذهاب لصور المالحين  
والمواضع المأصلة . فذهب الشيخ أبو محمد إلى حرمة وأمنار عياص إلى اختياره .  
والصحيح عند أصحابنا أنه لا يحرم ولا يكره . قالوا والمراد أن التصلة الثانية إنما هي  
في شد الرحل إلى هذه الثلاثة خاصة انتهى . ووقع فيه خلل يمتثل له بما ذكر  
المفتي . لكون أبي محمد يقول بحرمة . والذي قاله في شرح مسلم في غير هذا  
الموضوع وفي شرح المذهب وغيره . وسفه إليه الراجح <sup>(٥)</sup> أن قصد المسألة في قصد  
المساحد فيحمل كلام أبي محمد عليه . أما من قصد الأعراس الصحيحة في  
المساحد وجبرها من الأمكنة من الزيارة والاشتغال بالعلم وبحوكمها فلم يتكلم فيه  
أبو محمد . ولا يجوز أن يصب إليه المدح منه . ولو حاله هو أو غيره ممن يفضل كلامه  
العلف لحكمنا بطله . وأنه لم يعم مقصود الحديث . وكذلك العاصي عياص <sup>(٦)</sup> ليس

(١) هو شيخ الإسلام أبو الفاس عبد الكريم بن الفضل الصوري صاحب الترميز . كان إماماً في اللغة  
والصير والحديث طاهر النسان وهو من كبار علماء الشافعية . مات سنة ٤١١ هـ .

انظر وهبات الأعيان ١/١٩ . البهجة الزاهرة ٥/٣٧٥ . النظم ١٠/٢٢٤ . معراج البحار ١  
٢٥٩/١ العبر ١٧٨/١ . قدرداد الذهب ٥/١ . طبقات السكيت ١٨٠/٧ . البداية والنهاية  
١٧٨/١٢ .

(٢) هو القاضي عياص بن موسى بن عمرو البجلي السمن الحافظ . ولد سنة ١٧٦ هـ أحار له  
أبو العباس له عدة مصنفات منها : النماء . و طبعات المالكية . و . المشارق . و شرح حديث  
أمر برع والتاريخ . ولحقه قضاء سنة ثم عرناطه . مات سنة ٥١١ هـ إمام أهل الحديث في وقته  
وأعلم الناس بعلومه وبالحج والظفة المربية وكلام العرب وأبائهم وأسسهم .



فيه تعرض لزيارة الموتى بصريح ، ولا إشارة . انتهى المقصود منه ، ثم قال : وأما ما في معنى الحنابلة عن ابن عقيل أن من سافر لزيارة القبور والمشاهد لا يباح له الترخيص لخبر لا تشد الرحال ، فالصحيح خلافه لأنه عليه السلام كان يأتي قباء ماشياً وراكباً ، وكان يزور القبور وأمر بزيارتها ، وخبر لا تشد الرحال يحمل على نفي الفضيلة لا على التحريم .

انتهى كلام المفتي فيتمين حمل كلام ابن عقيل مع ضعفه على ما إذا قصد نفس المشهد مع زيارته فلا يناقض كلاماً ، لأنه في مجرد قصد زيارة الميت من غير قصد البقعة أصلاً ، ولو فرض شمول كلام ابن عقيل لزيارة نبينا عليه السلام وجب حمله على غيره ، بمقتضى الأدلة الحاصلة فيه ، فإن فرض أنه لا يمتثلها صمماء لابن تيمية فيما مر ، لكنه بحمد الله تعالى لم يثبت ذلك عنه ، لا يقال قصد البقعة داخل تحت النهي ، والزيارة لا بد فيها من قصد البقعة . إذا السلام والدعاء يحصلان من بعد أيضاً ، لأن قصد البقعة لما اشتملت عليه ليس بمحذور ، وإنما المحذور قصدتها لعينها أو لتعظيم لم يشهد الشرع به ، على أنه لا يلزم من الزيارة أن يكون للبقعة دخل في القصد الباعث عليها ، وحصول مقصد الزيارة من بعد ممنوع ، ألا ترى إلى ما جاء من طرق أن جبريل عليه الصلاة والسلام أتى النبي عليه السلام فقال له أن ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع وتستغفر لهم ، فخرج في ليلة عائشة رضى الله عنها إليه فقام وأطال القيام ، ثم رفع يديه ثلاث مرات . الحديث . وفيه أنه عليه السلام علم عائشة ما تقول إذا زارته ، فانظر كيف خرج عليه السلام إلى البقيع بأمر الله تعالى ليستغفر لأهله ، ولم يكتف بذلك في الغيبة ، مع أنه عليه السلام لو استغفر لهم في الغيبة لفهمهم ووصل إليهم لتعلم أن السلام عليه عليه السلام وإن وصل إليه من بعد ، لكن ليس فيه من الفضل والفوائد الآتي بيانها ما فيه إذا كان من قرب ، فعلم أن الحضور عند القبر بسبب زيارة من فيه والدعاء له مطلوب ، وأنه ليس

= انظر : وفيات الأعيان ١/٢٩٢ ، السجود الراهرة ٥٢٨٥ ، محتاج السعادة ١٤٩/٢ أبياء الرواة ٢٦٣/٢ ، البداية والنهاية ١٢/٢٢٥ ، بحية المتنص ٤٢٥ ، الفيحاء المذهب ١٦٨ ، الرسالة المستطرفة ٢٠٦ ، طبقات القضاة الداودي ٢/١١٨ .

من باب قصد الأمكنة ، ولا دلّ الحديث على امتناعه ، ولا قال به أحد العلماء كما مرّ وفي تعليمه ﷺ لعائشة رضي الله عنها أدلّ دليل على مشروعية زيارة القبور للنساء ، لكن بشروط المذكورة في محلها فلا ينأى عنه ﷺ لزوارات القبور لأنه فيمن يكثر جزعهنّ أو تخشى عليهنّ الفتنة ، وذكر السبكي أنه أحضرت إليه فتاوى عن مالك والشافعي وغيرهما هي إلى الاختلاق والكذب والضحكة اقرب ، وكان أحداً من تابعي ابن تيمية احتلقها ليروجّ بها ما قاله ، وما درى المحروم أنّ الله سبحانه وتعالى حمى دينه من اختلاق المفتريين ، وتقول الجاهلين والمفرورين . فإن قلت هو استدل أيضاً بقوله ﷺ « لا تجعلوا قبري عبداً »<sup>(١)</sup> وزعم أنه ظاهر كالذي قبله فيهما ادّعاء من عدم مشروعية الزيارة ، ومن ثم قيل إنه تمسك به غير واحد من أهل البيت في النهي عنها ، قلت بعد أن يعلم أنّ الحديث منازع في ثبوته ، ولكن ثبوته هو أصح الكلام في مقامين .

أولهما : ما نقل عن جماعة من أهل البيت في مسند عبد الرزاق<sup>(٢)</sup> وغيره تمسكاً بهذا الحديث ليس نهياً عن أصل الزيارة ، وإنما هو نهى لمن أتى بها على غير الوجه المشروع فيها ، بدليل قول الحسن بن الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهم بعد نهيه إذا دخلت المسجد فسلم عليه ﷺ ، ثم روى له الحديث المذكور ولعله رويته كان ممن يقول بإيجازها دون تطويلها ، وعليه جماعة كما يأتي ، وبدليل قول زين العابدين رضي الله تعالى عنه بعد نهيه أيضاً لمن زاد فيها على الحدّ : هل لك أن نحدثك حديثاً عن أبي المنذر الأنصاري<sup>(٣)</sup> روى له الحديث المذكور ، وقد روى ابن ابنه جعفر الصادق

(١) ورد في مفتاح كنوز السنة .

(٢) هو عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري مولاهم أبو بكر الصنعاني . أحد الأعلام . روى عن أبيه وإس جريح وميمر والسفيان والأوزاعي ومالك ، وعنه أحمد وإسحاق وابن المديني وكيع وأسامة . ثقة مات سنة ٢١١ هـ .

(٣) هو أبي بن كعب بن قيس أبو المنذر الأنصاري الخزرجي ، أقرأ الصحابة وسيد القراء . شهد بدرًا والمشاهد ، قرأ القرآن على النبي ﷺ ، حدث عنه أبو أيوب وابن عباس وأبو هريرة . مات سنة ١٩ هـ .

رعى الله عليهم أنه كان إذا جاء سلم على النبي ﷺ ويضع عند الاسطوانة التي تلى الروضة . ثم يسلم ثم يقول ههنا رأس رسول الله ﷺ . وحينئذ اتضح أنه لا حجة فيما مرّ عن بعض أهل البيت . وكيف تنحيل فيهم أو هي أحد من السلف أو الحلف الدين بفعل عليهم ويقندى بهم المنع من زيارة النبي ﷺ وهم كبقية المسلمين مجمعون على ندب زيارة سائر الموتى فضلاً عن زيارته ﷺ . ومعنى ما روى عن عبد الرحمن بن عوف رعى الله تعالى أنه كان يكره إتيان القبر المكرم أن ذلك إما هو من حيث الإحلال والخشية من الإكثار على وهو ما يأسى عن مالك رحمه الله . وقد صح أنه ﷺ يزل مراراً فجاثه شجرة شق الأرض حتى عثرت به ثم رجعت مكانها فسنّل رسول الله ﷺ معها فقال هي شجرة استأذنت ربها عز وجل أن تسلم على رسول الله ﷺ فأسد لها . فإذا كان هذا حال الحمادات فما بالك بمن رزقه الله تعالى العهم معه وعرفه عظيم قدر رسول الله ﷺ . فهو أولى بذلك وأحق

ثانيهما ، ألا ينسبك بظاهر ذلك الحديث لو فرض صدق ابن نيمية لرعه إلا من حهل لسان العرب وفواجب الأدلة

أما أولاً ، فإن يصح دلالة لرعه إذ لو كان المراد ذلك لقال ﷺ . لا تزوروا قبري ، وله بأن بذلك اللفظ المحتمل للمراد وغيره لأن الأحق بهذا المقام الدلالة عليه بالمطابقة لا بالتضمن أو الائترام لعظيم خطره . ولو فرض امتناعه فعذله ﷺ عن ذلك إلى . لا تحملوا قبري عبداً ، دليل ظاهر على أن المراد منه غير ذلك .

وأما ثانياً ، ولأن ظاهره الذي رعه لو كان مراداً بل لو ورد . لا تزوروا قبري . وحب تأويله لما مرّ من إجماع المسلمين على مشروعية زيارته ﷺ والإجماع من الأدلة القطعية . وهي لا تنارض بغيرها من الظلمات . فوجب تأويل ذلك لأنه طعن حتى يوافق ذلك القطعي . وإذا اتضح وجوب تأويل هذا الصريح ، فكيف بذلك المحتمل للنهي عنها كاحتماله للبحث عليها وعلى كثرتها ، فوجهه أن يقال المراد لا تعلموا زيارة قبري حتى لا تزوروه إلا هي بعض الأوقات كالعيد . بل أكثرها من زيارتي في سائر

الأوقاف ، أو المراد لا سجدوا له وقتاً مخصوصاً لا يزار إلا فيه . كما أن الله لا يكون إلا في وقت مخصوص . وأما اجتماعه للنهي عنها فهو مصرح أنه المراد معمول على حالة مخصوصة . أي لا سجده كالعهد في العكوف عليه وإظهار الرقة بعده وبعدهما مما يجتمع له في الأعياد . بل لا يؤتى إلا للزيارة والسلام والدعاء . ثم يصرف عنه فإن واتضح بهذا الذي قررته وحققته أنه لا ممسك لابن أبيه في هذا الحديث بوجه من الوجوه . وأنه دليل على سواء أريد الحث على كثرتها وإنها لا تمل في وقت وهو طاهر أو النهي عنها لأنه مفيد بحاله فيبعد أنها هي عبر تلك الحالة عبر منهي عنها . وادّ انتفى النهي عنها ثبت طلبها . إذ لا قائل إنها من المباحث وهذا الله تعالى لسلوك سبيله . وحملنا من خبر جوب عنه ورسوله ﷺ وصيبله . امين

ثم رتب ذكره في كتابي . الدر المنصور في الصلاة على صاحب المقام المحمود . الحديث والحوادث ما هنا . وعبارته وبهية ﷺ عن حمل قبره عيداً بحتمل أنه للحث على كثرة الزيارة . ولا تحمل كالتعهد الذي لا يؤتى في العام إلا مرتين والأظهر أنه أشار إلى النهي الوارد في الحديث الآخر عن اتحاد قبره مسجداً . أي . لا نحطوا بزيارة قبري عيداً . من حيث الاجتماع لها كلهم العبد . وقد كاث اليهود والنصارى يحتملون لزيارة قور أنسانهم ويشغلون عيها باللقو ولطرب فهي ﷺ أمته عن ذلك أو عن بتجاوزوا هي تعظيم قبره ما أمروا به والحث على زيارة قبره الشريف

قد جاء في أحاديث بينها في حاشية لا يسبح مع الر على من أكرم ذلك . وهو أن يحمية عامله لله تعالى بعدله امين . وقد اختلف لأمته كما نطه غير واحد من الأنفة على أن ذلك من فصل المراتب . وأجمع المما من . ومضى حبر . لا نحطوا بيونكم قورا ولا نحطوا قبري عيداً . وصلوا على فان صلاتكم على حثما كتب . صححه النووي . قيل كراهة الصلاة في المصرة . أي . لا تحطوا . العور محل صلاتكم كالنبوت . وعليه بدل كلام البخاري . وقيل معناه . لا نحطوها كالفور هي أن من سار إليها لا يصل ولا يعمل . ورححه جمع للرواية الأخرى . احطوا من صلاتكم هي بيونكم

ولا تتخذوها قبوراً ، ، وقيل معناه النهى عن دفن الموتى فى البيوت ، وهو ظاهر اللفظ ودفنه ﷺ فى بيته من خصائصه ، وقيل معناه من لم يصل فى بيته جعل نفسه كالميت وبيته كالقبر ، ويؤيده خبر مسلم مثل البيت الذى يذكر الله فيه والبيت الذى لا يذكر الله فيه كمثل الحى والميت . انتهت عبارة الكتاب المذكور .



## خاتمة

كما أرجع العلماء على مشروعية الزيارة والسفر إليها ، كذلك أجمع المسلمون من العلماء وغيرهم على فعل ذلك ، فإن الناس لم يزالوا من عهد الصحابة رضى الله عنهم وإلى اليوم يتوجهون من سائر الأفاق إلى زيارته ﷺ قبل الحج وبمده ويقطعون فيه - أى فى السفر إلى زيارته ﷺ مسافات بعيدة شاقة ، وينفقون فيه الأموال ، ويبذلون المهج معتقدين أن ذلك من أعظم القربات ، ومن زعم أن هذا الجمع الكثير العظيم على تكرّر الأزمنة مخطئون فهو المخطئ المحروم . وزعم أنهم إنما يقصدون طاعات آخر لا مجرد السفر للزيارة مكابرة وعناداً للعلم من أكثرهم بأنهم لا يخطر لهم غير محض الزيارة ، بل لا يخطر ذلك إلا لمن أحاط بشبهة المخالف المبطل وقليل ما هم . على أن غرض هؤلاء الأعظم . إنما هو الزيارة وما عداها مغمور فى جنبها حتى لو لم تكن لم يسافروا ، وقول العلماء ينبغى أن ينوى مع زيارته التقرب إلى مسجده ﷺ والصلاة فيه نص فيما قلناه ، إذ لم يعملوا ذلك شرطاً ، وإنما جعلوه الأكمل ليكون السفر إلى قريتين فهكثر الأجر بزيارة القرب حتى لو زاد من قصد القربات زادت الأجور ، وفى كلامهم هذا فائدة مرت ، وهى التنبيه على أن قصد تلك القرب لا يقدر فى الإخلاص فى

بنيّة الزيارة



## الفصل الثاني

### في فضائل الزيارة وفوائدها

وهيها دلائل واضحة وتأييدات ظاهرة لائحة على ما برهنا عليه في الفصل الأول من أنها مشروعة مطلوبة ، وأنها من أنجح المساعي وأهم القربات وأفضل الأعمال وأزكى العبادات ؛ إذ هي إنما تمتاز بتمايز ثمراتها وتفاوت ثوابها وتباين درجاتها ، ومن تأمل ما يأتي علم أن هي زيارته ﷺ من عظيم الفوائد ما يبلغ به المخلص فيها إلى أعلى المقاصد ، ويرد به أعذب الموارد وأوسع العوائد .

اعلم أنه مرت أحاديث كثيرة صحيحة وغيرها متضمنة لفضائل عظيمة تحصل للزائر فلا بأس بسردها هنا لتستحضر فوائدها ، وترجى عوائدها وهي قوله ﷺ : من زار قبري وجبت له شفاعتي <sup>(١)</sup> ومعنى وجبت له شفاعتي أنها ثابتة له بالوعد الصادق لأبد منها ، وأفاد قوله ﷺ مع عموم شفاعته له ولغيره ، أنه يخص بشفاعة تناسب عظيم عمله ، أما بزيادة النعم ، وأما بتخفيف الأحوال عنه في ذلك اليوم ، وأما بكونه من الذين يحشرون بلا حساب ، وأما بغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، هذا كله إن أراد أنه يخص بشفاعة لا تحصل لغيره ويحتمل أن يراد أنه يفرد بشفاعة ، مما يحصل لغيره والإفراد للتشرف والتقوية بسبب الزيارة ، وأن يراد أنه ببركتها يجب دخوله فيمن تاله الشفاعة ، فهو بشرى بموته مسلماً فيجوز على عمومه ، ولا يضم فيه شرط الوفاة على الإسلام ، وإلا لم يكن لذكر الزيارة معنى الآن . الإسلام وحده كاف في نيل هذه الشفاعة بخلافه على الأولين ، وأما إضافة الشفاعة له ﷺ أنها شفاعة عظيمة جليلة ، إذ هي تعظم . بعظم الشافع ، ولا أعظم منه ﷺ فلا أعظم من شفاعته ، وقوله ﷺ : من زارني بعد موتي فكانما زارني في حياتي <sup>(٢)</sup> وقوله ﷺ : من جازني زائراً لا عمله حاجة إلا زيارتي كان حقاً على أن

(١) ورد في صحيح البخاري ومسلم وسنن ابن ماجه والترمذي .

(٢) ورد في صحيح البخاري ومسلم .

أصبح له شقيقاً يوم القيامة <sup>(١)</sup> وقوله **ﷺ** . من حاضى رائراً كان له حقاً على الله عز وجل أن أصبح له شقيقاً يوم القيامة <sup>(٢)</sup> ومرّ معناه في المصطلح الأول . وسبباني في تاسعة العوائد هي حائمة السادسة عشر من الفصل السادس ما له تعليق فراحه هبته مهم .

والحاصل أن هذا الثواب العظيم وهو الصور بتلك الشماعة العظيمة **ﷺ** لا يحصل إلا لمن أحلص وجهته فيها . بأن لا يقصد بها أو معها أمراً آخر ينافيها . وقوله **ﷺ** . من حج فزار قبري بعد وفاتي كان كمن **زارني في حياتي** <sup>(٣)</sup> وقوله **ﷺ** . من حج فزار قبري بعد وفاتي كان كمن **زارني في حياتي** وصحسي . وقوله **ﷺ** . من **زارني** إلى المدينة كنت له شقيقاً وشهيداً . وقوله **ﷺ** . من **زار قبري** أو **قال** من **زارني** كنت له شقيقاً أو شهيداً . ومن مات في أحد الحرمين بعث الله عز وجل في الأمس يوم الضامة . وقوله **ﷺ** . من **زارني** معتمداً - أي **بأن** لم يقصد غير **زيارتي** - كما مرّ في معنى حشر من حاضى رائراً لا تعطله حاجة إلا **زيارتي** الحديث كان في حوار يوم القيامة . وقوله **ﷺ** . من **سكن** المدينة وصبر على بلائها كنت له شهيداً وشقيقاً يوم القيامة . وقوله **ﷺ** . من **زارني** بعد موتي فكأنما **زارني** في حياتي ومن مات بأحد الحرمين بمث من الأمس يوم القيامة . وقوله **ﷺ** . من **حج** حجة الإسلام فزار قبري وعرا عروة وصلى في بيت المقدس لم يسأله الله تعالى فيما **اهتم** عليه . وقوله **ﷺ** . من **زارني** بعد موتي فكأنما **زارني** وأما **حي** . ومن **زارني** كنت له شهيداً وشقيقاً يوم القيامة . وعنه **ﷺ** . من **زارني** بالمدينة كنت له شهيداً وشقيقاً يوم القيامة . وقوله **ﷺ** . من مات في أحد الحرمين بعد من الأمس يوم القيامة . ومن **زارني** محتسماً إلى المدينة كان

(١) . رد في صحيح البخاري .

(٢) . رد في سنن ابن ماجه و الترمذي والبيهقي

(٣) . كل الأحاديث صحيحة ورويت في معظم الأسانيد . وخاصة صحيح البخاري ومسلم وسنن

ابن ماجه و الترمذي والبيهقي والسنن

حوار يوم الصيام . وقوله ﷺ . من رارس مينا فكانما رارس حيا ومن رارس وجب له شفاعتي يوم القيامة وما من أحد من امتي له سعة ثم يورس فليس له عذر . وقوله ﷺ . من رارس في معاني كان كمن رارس في حبائى ومن رارس حيا بسبي إلى قبري كنت له يوم القيامة شهيدا أو قال شحيما . وقوله ﷺ . من حج إلى مكة لم قصصني في مسجدى كنت له حاضرا مبرورا . وقوله ﷺ . من رار عسرى بعد موتى فكانما رارس في حبائى ومن لم يزر عسرى بعد حوائى . وقوله ﷺ . من أتى المدينة راثرا إلى حديث له شفاعتي يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين بعث أصا . ومن أعطه هوايد الرياسة ن راثره ﷺ إذا صلى وسلم عليه ﷺ عند قبره سمعه صامعا حاضرا ور عليه من غير واسطة . وبمايك بذلك . بخلاف من صلى أو سلم عليه عليه ﷺ من بعد فإن ذلك لا يلهه ﷺ ولا يسمعه إلا بواسطة . والدليل على ذلك أحاديث كثيرة ذكرتها في كتابي السابق ذكره منها ما جاء عنه ﷺ بسند جيد وإن قيل إنه عيب . من صلى على عبد قبرى سمعه ومن صلى على من بعد أعلمته . وهي رواية في سندها منوروك من صلى على من بعد أعلمته . وهي رواية في سندها منوروك من صلى على عبد قبرى سمعه ومن صلى على نائبا - أى بعيدا وكل الله به ملكا بلمعى وهي امره ديناه وأخرته . وكنت له يوم القيامة شهيدا أو شحيما . وهي رواية . ما من عبد يسلم على عبد قبرى إلا وكل الله به ملكا بلمعى . وهي أخرى في سندها ضعف لخر له شواهد بكونه . أكثروا الصلاة على فإن الله وكل من ملكا عبد قبرى فإذا صلى على رجل من امتي قال ذلك الملك يا محمد إن فلانا صلى عليك الساعة . وهي أخرى سندها حسن بل صحيح . كما قاله النووي وغيره ونزوح فيه بما لا يقدح . ما من أحد يسلم على إلا رد الله إلى روحى حتى أرد عليه السلام . وروى ابن شكاو<sup>(١)</sup> . ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحى حتى أرد عليه . وهي رواية . ما من مسلم

(١) هو حنف بن إسماعيل بن سهل وله سنة ٣٢٥هـ وسمع طائفة من المصنفين وكبيرهم أحمد بن حنبل . وكان من

الحفاظ المحققين صفحت حميت مائل وحديث شعبة وكتب في الزهد . حدث عنه الدارقطني .

عبد البر مات سنة ٣٩٤هـ



يسلم على في شرق ولا غرب إلا أنا وملائكة ربي نرد عليه السلام . فقال له قائل يا رسول الله . قابل أهل المدينة . قال وما يقابل الكريم في جيرانه وجيرته أنه مما أمر به من حفظ الجوار حفظ الجيران . سندها غريب . بل فيه من اتهمه الذهب بوضعه . وفي آخره سندها ضعيف . إن أقربكم مني يوم القيامة في كل موطن أكثركم على صلاة في الدنيا . وفي رواية . من صلى على في يوم الجمعة وليلة الجمعة مائة مرة قضى الله له مائة حاجة سبعين من حوائج الآخرة وثلاثين من حوائج الدنيا . ثم يوكل الله بذلك ملكاً يدخله في قبري كما تدخل عليكم الهدايا يخبرني بمن صلى على باسمه ونسبه إلى عشيرته فأثبتته عندي في صحيفة بيضاء . وفي رواية زيادة لا . أن علمي بعد الموت كعلمي في الحياة . . وفي أخرى رجالها ثقات إلا واحداً لم يعرف . من صلى على بلفتي صلاته وصليت عليه . وكتب له سوى ذلك عشر حسنات . وفي رواية أخرى صحيحة خلافاً لمن طعن فيها فقد أخرجها ابن خزيمة وحبان والحاكم في صحاحهم . وقال هذا حديث حسن صحيح على شرح البخاري ولم يخرجاه . وممن صححه أيضاً النووي في أذكاره وحسنه عبد الفتى<sup>(١)</sup> والمندري<sup>(٢)</sup> وقال ابن دحية<sup>(٣)</sup> إنه صحيح محفوظ بنقل العدل من العدل . ومن أنه منكر أو غريب لعله خفية فقد استروح . لأن الدار قطنى ردها : . من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم . وفيه النفخ وفيه الصعقة . فأكثروا على من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة على . قالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت يعني بليت قال : إن الله عز وجل

(١) هو عبد العلى ابن سعد بن بشر بن مروان الأزدي المصري ولد سنة ٢٢٢هـ وكان إمام زمانه في علم الحديث وحفظه . ثقة مأموناً له . . المؤلفات والمختلف . مات سنة ١٠٩هـ .

(٢) هو عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله بن سلامة بن سعد الشامي ثم المصري . ولد سنة ٥٨١هـ . له . الترغيب والترهيب . واختصر صحيح مسلم وصلى أبي داود . ومات سنة ٦٥٦هـ . تخرج بالحافظ أبي الحسن بن المفضل وولى مشيخة الكاملية .

(٣) هو الحافظ أبو الخطاب عمر بن حسن بن محمد فرج بن خلف الأندلسي الداني الأصل المبتي . سمع ابن هشكوال ولى قضاء دانية . مات سنة ٦٢٣هـ .

حرم على الأرض أن تاكل أجساد الأنبياء . قال الخطابي (١) . وأرمت بمنح أولية وسكون ثالثة وفتح آخره أصله أى صرت رميمًا حذفت إحدى الميمين تخفيفًا كما طلت أى اطللت . والرميم والرمة العظام البالية . وقال غيره الميم مشددة والتاء آخره سبابة أى أرمت العظام . وقيل يروى بضم أوله وكثر ثانيه ، وفى أخرى رحالها ثقات إلا أنها منقطعة . « أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة وإن أحدًا لم يصلى على إلا عرضت على صلاته حتى يمرغ منها » .

قال راويه أبو الدرداء (٢) رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وبعد الموت ٩ فقال وبعد الموت . إن الله حرم على الأرض أن تاكل أجساد الأنبياء فنبى الله ﷺ حتى يرقى أى من المعارف الربانية والمراتب الرحمانية ما يليق بعلو مقامه ويتلذذ به فى قبره الشريف ﷺ كما كان يتلذذ به قبل وفاته ، فلكونه غداء - أى غداء لروحه الشريف ﷺ عبر عنه بالرزق . إشارة إلى أنه يشمل النعم الباطنة كالظاهرة فى الحياة وبعد الموت ، وقوله حتى هو المحفوظ وقيل حين .

وفى الأحاديث ما يدل على عرضها عليه ﷺ وقت قولها ويوم الجمعة ويوم القيامة ولا تنافى بينها ، فقد يكون العرض عليه ﷺ أى التبليغ له مرآت متعددة ، كما ورد فى أحاديث ما يدل على أن الأعمال تعرض على الله سبحانه وتعالى كل يوم وليلة ثم كل يوم اثنين ويوم خميس ، ثم فى كل ليلة نصف شعبان ، وفى أخرى للطبرانى : « ليس من عبد يصلى على إلا بلفنى صوته . قلنا يا رسول الله وبعد وفاتك ٥ قال وبعد وفاتى إن الله حرم على الأرض أن تاكل أجساد الأنبياء » أى همسمهم الحسى كبقية حواسهم

(١) هو الإمام أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن خطاب والبستى صاحب التصانيف . سمع أبا سعيد الأعرابى وأبا بكر ابن داسة وأصم ، ومنه الحاكم ، وصنف شرح البحارى ومعالم السنن . وغريب الحديث وشرح الأسماء الحسنى والعزلة ، ثقة مات سنة ٣٨٨ هـ .

(٢) هو عويمر بن زيد الأنصارى الخزرجى وكان يقال : هو حكيم هذه الأمة مات سنة ٣٢ هـ .

انظر : أسد الغابة ٩٧/٦ ، تذكرة الحفاظ ٢٤/١ .

لظاهرة والباطنة باقية بحالها كما كانت عليه قبل وفاتهم . على سبيل وعليهم الصلاة والسلام . لكن الله تعالى أعانهم عن الاحتياج إلى العداء الحصى كرامة لهم كالملائكة ونزول . وفي أخرى هنا . يا رسول الله كيف تملك صلاتنا إذا نصمتك الأرض فقال ﴿يحيى﴾ إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء (١) وأخرج جمع أنه ﴿يحيى﴾ . قال إن لله ملكاً أعطاه اسماع الحلائق فهو قائم على قبري إذا مت فليس أحد يصلي على صلاة إلا قال يا محمد صلى عليك فلان ابن فلان فيصلي الرب تبارك وتعالى على ذلك الرجل بكل واحدة عشرًا (٢) وفي أخرى . فهو قائم على قبري حتى يموت الساعفة فليس أحد من أمته يصلي على صلاة إلا قال يا أحمد فلان بن فلان باسمه واسم أبيه يصلي عليك كذا وكذا وصبر إلى الرب أن من صلى على صلاة صلى الله عليه وسلم وإن رآه الله (٣) وفي أخرى . كان الله وكل بقبري ملكاً أعطاه اسماع الحلائق لا يصلي على أحد إلى يوم القيامة إلا بلغني باسمه واسم أبيه هذا فلان بن فلان قد صلى عليك (٤) وفي أخرى زيادة . وإن سألت رس عز وجل أن لا يصلي على واحد منهم صلاة إلا صلى عليه عشر أمثاليها وإن الله عز وجل أعطاني ذلك (٥) وفي سند الصحيح راو عنه البخاري ووثقه ابن حبان وأخر ضعفه بعضهم .

تنبيه . يجمع بين هذه الأحاديث الظاهرة المتعارضة سادى الراى وأحاديث أخرى كثيرة وردت بمصاحها أو قرب منها بأنه ﴿يحيى﴾ يبلغ الصلاة والسلام إذا صدرا من بعد . ويصحبهما إذا كانا بعد . ثمرة الشرف بلا وسطه وإن ورد أنه يلفهما هنا أيضاً . كما مر . إذ لا مانع أن من بعد ثمرة يخص بأن الملك يبلغ صلاته وسلامه مع سماعه لهما

(١) ورد في صحيح الترمذي وسنن النسائي والترمذي

(٢) ورد في صحيح البخاري وابن حبان

(٣) ورد في سنن أبي داود وعنه ابن ماجه

(٤) ورد في سنن الترمذي والنسائي .

(٥) ورد في صحيح البخاري ومسلم

إنما يريد خصوصيته والاعتناء بشأنه والالتزام به ، سواء في ذلك كله ليلة الجمعة وعمرها ، إلا المفيد يقتضي به على المطلق ، والجمع من الألف التي ظاهرها التعارض واحد حيث أمكن ، وأما النووي رحمه الله تعالى فيمن حلف بالطلاق الثلاث : **أبى رسول الله ﷺ** يسمع الصلاة عليه هل يصح ، بأنه لا يحكم عليه بالبحث ، فقد في ذلك ، وتخرج أن يلقوه الحدث ، وعلم من بعضها أنه **ﷺ** يرد على من سلم وصلى عليه سواء أقره غيره ، ودعى أحد من ذلك ، فأنزه بصاح لتدليل بل يردّها الخبر الصحيح ، ما من أحد من ربه من أحد المومن كان يقره في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورده عليه ، سلام ، فهو أحسن رده **ﷺ** برأيه لم يكن له خصوصية به ، لما علمت ، غيره شاركه في ذلك ، قال أبو اليسر بن عساكر : وأما حار رده **ﷺ** على من سلم عليه من الرزق نصره الشريف **ﷺ** حار رده على جميع من سلم عليه من جميع الأهل من أمته على بعد شمله ، إذا علمت أن رده **ﷺ** سلام ، الرزق عليه بمصه الكرمه **ﷺ** أمر واقع لا شك فيه ، ولما اختلف في رده على المسلم عليه من غير الرزق ، فهذا فصيلة أخرى عظيمة بدلها ترزق نصره صلى الله عليه وسلم ، فيجمع الله لهم بين سماع رسول الله **ﷺ** لأصواتهم من غير واسطة ، وبس رده عليهم سلامهم بمصه ، فأنى لم يسمع يهدي بل بأحدهما أن يسأله عن رياره **ﷺ** أو يتواصى عن المبادرة إلى القول في حصره **ﷺ** بالله ما يسأله عن ذلك مع القدرة عليه إلا من حق علمه المهد عن الحيراب ، والتطرد عن مواسم أعظم الثمرات ، أعادنا لله سبحانه وعائى من ذلك بمصه وكرمه آمين .

وعلم من تلك الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم حن على النوام ، إلا من الحال العادى ، بحوا الوحد كله من واحد سلم عليه من ناس أو نهار ، فدهن يؤمن وحسبى بأنه **ﷺ** حن يرقى ، وأن حمده المذموم ، لا ياله الأرم ، وكذا صائر الأبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام ، والإجماع على هذا قيل ، وكذا العلماء والمؤيدون والشهداء . وصح أنه كشف عن غير واحد من العلماء والأولياء فوجدوا لم تنعم أحسادهم ، كما صح أن عبد الله أنا حاضر وعصرو من الحموج ، وهما ممن استشهدوا يوم أحد حضر

(١) **أبو داود** عن النبي **ﷺ** :  
انظر : تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني .

الميل قبرهما بعد ست وأربعين سنة ، فوجدوا لم يتغيرا ، وكان أحدهما جرح فوضع  
 هـ على جرحه فدفن ، وهو كذلك فأميطت يده عن جرحه ثم أرسلت فرجعت كما كانت  
 ، لما حفر معاوية رضي العين التي استبطها بالمدينة ، وذلك بعد أحد بنحو خمسين سنة  
 ، ونقل الموتى أصابت المسحاة قدم سيدنا حمزة عم رسول الله ﷺ فسال منها الدم .  
 نعم الظاهر من الأدلة أن حياة الشهداء أقوى من حياة الأولياء للنص عليها في القرآن  
 الكريم ، ودون حياة الأنبياء ، لأنهم بها أولى وأحرى ، والتفاوت فيها بمعنى التفاوت في  
 ثمراتها غير بعيد فتأمل . وقد نظر بمص آئمتنا إلى أن حياته ﷺ امتازت بأنها إثباتها  
 حتى في بعض أحكام الدنيا فعد من خصائصه ﷺ أن ما خلفه باق على ما كان في  
 حياته فكان يمتق منه سيدنا أبو بكر رضي على أهله وخدمه ، والموت الواقع له غير  
 مستمر لمود الحياة الكاملة له واستمرارها ، وقد جمع البيهقي رحمه الله تعالى جزءا  
 في حياة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في قبورهم ، واستدل بكثير من الأحاديث  
 السابقة وبالحديث الصحيح : الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون <sup>(١)</sup> ويشهد له خبر  
 مسلم : : مررت بموسى ليلة إسرى بن الكئيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره ،  
 ودعوى أن هذا خاص به يبطلها ، خبر مسلم أيضا فقد رأيتني في الحجر وقريش  
 تسألني عن مساري . الحديث ، وفيه وقد رأيتني في جملة من الأنبياء فإذا موسى قائم  
 يصلي فإذا رجل صرب جعد ، وفيه إذا عيسى بن مريم قائم يصلي أقرب الناس به  
 شبا عروة بن مسعود <sup>(٢)</sup> وإذا إبراهيم قائم يصلي أقرب الناس به صاحبكم يعني نفسه  
 فحانت الصلاة فاتممتهم ، وفي حديث آخر أنه لقى بهم بيت المقدس ، وفي أخرى أنه

(١) ورد في مفتاح كور السنة أيضا .

(٢) هو عروة بن مسعود بن معتب الثقفي . صحابي مشهور كان كبيرا في قومه بالطائف قيل إنه مراد  
 بقوله تعالى : على رجل من الضريتين عظيم . ولما أسلم استأذن النبي ﷺ أن يرجع إلى قومه  
 يدعوه للإسلام مات سنة ٩ هـ / ٦٣٠ م .

الطبري رغبة الأمل ٥ / ٢٠٠ ، الإضاءة ٢ / ١١٥ .

لغيرهم في جماعة من الأنبياء بالسموات فكلهم فكلهم . قال البيهقي وكل ذلك صحيح . فقد يرى موسى قائماً يصلي في قمره ثم يصرى بموسى وغيره إلى بيت المقدس . كما أسرى سبها فبهاهم فيها . كما أخبرهم . وحلولهم في أوقات مختلفة بإمكانه مختلفة جائز عقلاً . كما ورد به الخبر الصادق . وهي كل ذلك دلالة على حبانهم . وفي قوله رأيتني مع كون الإسراء كان بقطة على الصواب . الرد على زعم أن كان مناماً على أن رؤيا الأنبياء وحى وقد ثبت حياة الشهداء في المرح بسبب السران الكريم . وصرح ابن عباس وابن مسعود رضى الله تعالى عنهم بأنه ﷺ مات شهيداً . ويؤيده قوله ﷺ في مرض موته . مارالت أكلة خبير <sup>(١)</sup> أى بالضم . لأنه لم يأكل إلا لزمة واحدة تعاودى حتى كان الآن قطع أنهرى أى أكله من الشاة التى سمت له بخبير بسم قاتل من ساعته . وإنما لم يؤثر فيه حالاً معجزة له ﷺ ثم أثر فيه بعد قال العلماء . ليجمع الله تعالى له بين درجتى النبوة والشهادة . انتهى . ووجه الشهادة هي هذه أنه قتل من كافر وإن لم يكن في معركة . واشتراط كونه بها إنما هو لإجراء الأحكام الدنيوية . وفي حصول هذه الحياة لشهيد الأخرة فقط كالفرق والمبطون . وتوقف جمهور العلماء على أن حياة الشهداء حقيقة . ثم إنه في قول أنها للروح فقط وفي قول وللحمى أيضاً - أى بمعنى لا يلى . وأنه تستمر فيه إمارة الحياة من الدم وطراوة البدن . وهذا هو المشاهد في أديانهم كما مر . والقول يعود أرواحهم إلى أحسادهم وبقاتها فيها إلى يوم القيامة ردوه بأنه مخالف للأحاديث الصحيحة . والمراد بالروح في الأحاديث السابقة النطق كما صرح به جماعة . فهو ﷺ حتى على الدوام لكن لا يلزم لما يأتى عن السبكي <sup>(٢)</sup> من حيائه دوام نطقه وإنما يرد عليه عند سلام كل مسلم أو صلاة كل مصل عليه ﷺ أى وعند صلواته ونحوها لما مر إنهم أحياء في قبورهم

(١) ورد في مفتاح السنة .

(٢) هو عمى الوهاب بن على بن عمى الكافى المسكى ولد سنة ٧٢٧هـ / ١٣٢٧م ومات سنة

٧٧١هـ / ١٢٧٠م .

نظر الدرر الكامنة ٢/ ٤٢٥ . حسن المحاضرة ١/ ١٨٢ .

١٠. الموت . والظاهر أنها صلاة كصلاة الأحياء هي الدنيا . وعلاقة النحور بالروح عن  
 ١. طلق لما بينهما من التلارام عالنا . وأحاب البيهقي بأن مضى رد الروح إليه إنها ردت  
 إليه غض دمه ﷺ لأجل سلام من يسلم عليه . واستمرت في حسده الشريف ﷺ  
 لا أنها تعاد لرد السلام . ثم شرع ثم نرد السلام وهكذا أي لما يلزم عليه من تعدد  
 حباه ووفاه ﷺ في الساعه القصيرة جداً مرات كثيرة . وأحب بأنه لا محذور  
 فيه إذ لا نعمة ولا مشقة في ذلك الرد وإن تكرر . وأحاب السكني بأنه يحتمل أن يكون  
 رداً مموئياً . وأن تكون روحه الشريفة ﷺ مشغولة بشهود الحصرة الإلهية والملا الأعلى  
 عن هذا العالم . فإذا سلم عليه صلاة الله عليه وسلم أفلت الروح الشريفة على هذا  
 العالم لتدرك سلام من يسلم عليه وترد عليه . ولا يلزم عليه استفرار الرمان كله في  
 ذلك نظراً لاتصال الصلاة عليه في أقطار الأرض لأن أمور الآخرة لا تدرك بالفضل  
 وأحوال البررح أشبه بأحوال الآخرة . وقال بعضهم المراد بالروح الملك الموكل به ﷺ .  
 وقال ابن العماد : يحتمل أن يراد به هنا المبرور محاراً . فإنه قد يطلق ويراد به ذلك .  
 فهل وإذا تقرر أنه ﷺ حتى فلا يقال عليه السلام ولا عليك السلام فإنها تحية الموتى .

وهو امتلاب كتب كثيرة من المصنفين بذلك فليحتمل . وروى ابن أبي شيبة<sup>(١)</sup> أنبت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هقلت عليك السلام يا رسول الله فقال لا تقل عليك  
 السلام فإن عليك السلام تحية الموتى . وروى الترمذي<sup>(٢)</sup> بسند حسن أن رجلاً قال  
 للنبي صلى الله عليه وسلم عليك السلام يا رسول الله ثلاث مرات . فقال له عليك  
 السلام تحية الموتى . ثم قال صلى الله عليه وسلم إذا لقى الرجل أحياه المسلم فليقل

(١) هو أبو بكر بن أبي شيبة عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن هاشم الميموني مولاهم الكوفي  
 العاصم . روى عن شريك وهشيم وأبي المبارك وابن عيينة وعمر . وعنه البخاري ومسلم وأبو داود  
 وابن ماجه وأبو زرعة وأبو حاتم وأبو يعلى . مات سنة ٢٢٥ هـ

(٢) هو أبو عيسى الترمذي محمد بن عيسى بن سورة بن الصحاك السلمى صاحب الجامع والمغل .  
 روى عنه محمد بن المنذر وشكر والهيثم بن كلب وأبو العباس المحمدي . تله مات سنة ٢٧٩ هـ .

السلام عليكم ورحمة الله ثم رَدَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الرَّجُلِ سَلَامَهُ فَقَالَ: وَعَلَيْكَ  
السلام ورحمة الله ثلاثاً . انتهى وليس صحيح لأن رَدَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى  
المسلم به يدل على أنه سلام صحيح معذرة . والفصل بين الأسماء والنود بالخلاص مصدر  
لعمد صحيح لا يصح كما سيده في شرح المشقة في أنه "لأنهم في غيره بعد ذكر  
الحديث الذي فيه الفصل بينهما أيضاً" وأيضاً فقد صح أن صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال  
: اللهم زني السلام عليكم دار قوم مؤمنين . هذا من أ. هـ مني كما هو عليكم السلام  
بعمدة المؤمنين أي مؤمنين "المؤمنين" أو أنها عادة جاهلية . وعلى كل فالسلام عليكم أفضل  
في حق النحر ونهيت ولا ينافي ما سطر من حياة الأسماء في قسورهم ما من صحيح  
من حسان " في قصة عصور بني إسرائيل أنها دلت على أن الله موسى على الصدوق  
الذي فيه عظام يوسف على سبيلها وعليه سائر الأسماء والموسى أفضل  
السلام فاستخرج وحمله معهم عند قصدهم المصالح من مصر إلى  
بيت المقدس . إما لأنها أراحت بالعظام كل النور أو لأن الحسد لما لم يشاهد فيه  
روح غير عنه بالعظم الذي من شأنه عدم الإحسان . وأن ذلك باعتبار طهها أن أمدان  
الأسماء عليهم الصلاة والسلام كأمدان غيرهم في الصلاة . ولا ينافي ذلك بالسبب  
لبيها محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قوله . أما أكرم على ربي من أن يترك في قسور  
بعد ثلاث . لقوله المدهق أن صح هذا الحديث فالمراد أنهم لا يتركوا لا يصلون  
إلا بهذا الضم . ثم يكونون مصلين بين يدي الله تعالى أي وإن كانوا في قسورهم لما  
من أنهم أحياء يصلون في قسورهم . وهي حجة غير ثابت أيضاً أن الأسماء عليهم  
الصلاة والسلام لا يتركوا في قسورهم بعد أربع ليلة . ولكن يصلون بين يدي الله  
تعالى حتى يصح في الصور وكان هذا هو قصد ما رواه عبد الرزاق عن

(۱) ابو محمد بن حارث بن احمد بن عبد بن محمد بن محمد بن علی بن جابر بن ابی حمزہ ثمالی، صاحب کتاب  
۲۵۱ھ - ۹۶۰مؤرخ علامہ، دربار میں متعدد اقطاب و مشہور علماء، ۳۷۱ - ۳۸۱ھ میں آب لیف

١٦٧ الفيلاد ١٩٩١ مدله حصاط ١٧٥٠ مير الأخذ ٢٩٩

(۲) هو عبد الرزاق بن حماد بن صالح الحميري مولاهم ابو بكر الصمسي احد الاعلام روى عن ابيه  
واسر حريم ومحمدر والسماسي والاور بن مالك مات سنة ۲۱۱ھ

انظر الممر ٢٦٨ المهمات ٢٢٨ مهمل الاصل ١٩٢٢ تحويه الممر ٢٢٢

مكتبة المصباح ١٩١ وفتيات الأصهار ٢٠٢



ابن المسيب<sup>(١)</sup> أنه رأى قوماً يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « ما مكثي نبي الأرض أكثر من أربعين يوماً ، وقد علمت أن سند هذه المقالة لا أصل له ، فمن ثم لم يعمل العلماء عليها . بل أجمعوا على خلافها . وأن الأنبياء أحياء في قبورهم . وأنه بسن السلام عليهم عند قبورهم ومع البعد عنها . على أنه جاء عن ابن المسيب نفسه ما يرد ذلك ، وهو أن يزيد بن معاوية لما حاصر المدينة المشرفة على ساكنها أفصل الصلاة والسلام وقتل من أهلها من قتل ، حتى خلا المسجد الشريف عن إقامة الصلاة فيه مدة قال ابن المسيب : كنت فيه . وما كنت أعلم دخول الأوقات إلا بسماع الأذان والإقامة من داخل القبر المكرم ، ومما يردّه أيضاً قوله صلى الله عليه وسلم : مررت بموسى ليلة أسرى بي وهو قائم يصلى في قبره ، وقول عثمان لما قال له الصحابة رضی الله تعالى عنهم وقد حوَّس الحق من بالشأم . لم أفارق دار هجرتي ومجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ، وإنما أطلت الكلام في هذا المبحث لأن فيه إتحافاً عظيماً للزائر الذي يقف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يعلم أنه حي يسمع صوته وتوسله وشفعه به وسؤاله منه أن يشفع له إلى ربه حتى يرضى عنه ويمطيه ما يحبه من خيرى الدنيا والآخرة . فإى فائدة أجل من هذه الفائدة وإى تحفة أعظم من هذا العائد . فاشدد حينئذ بزيارته صلى الله عليه وسلم يديك ، واسع في تحصيلها بما أمكنك لتساق هذه الخيرات والفوائد إليك ، وتحظى بالمثل في ذلك الموقف المتكفل بحصول المأمول وإحابة السؤال ، وبصباح الأحوال والسمى في حلى أهل الكمال . ومعق ما فرط من الزلات وطمهارة ما تدنس من الأخلاق والصفات . حقق الله لنا ذلك . وخرق لنا العوائد لتكون من أهل تلك المسالك بعنه وكرمه آمين .

ولما فرغت من تأليف هذا الكتاب رأيت من السبكي وغيره بعض ما قدمته في الفصل مع زيادات وبعض محالومات لا تضر في الأصل المقصود . فأذكر حاصله ليستفاد وليتقوى به ما ذكرته ، وهو وقد صح خبر ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحى حتى أرد عليه السلام وقد صدر به البيهقي باب زيارة قبر النبي صلى الله

(٢) المقصود هنا سعيد بن المسيب سبق له الترجمة .

عليه وسلّم واعتمد عليه جماعة من الأئمة فيها كأحمد رحمه الله تعالى . قال السبكي : وهو اعتماد صحيح لتضمنه فضيلة ردّ النبي صلى الله عليه وسلّم وهي فضيلة عظيمة . وذكر ابن قدامة<sup>(١)</sup> الحديث من رواية أحمد يسلم على عند قبري إلخ . فإن ثبت فهو صريح في تخصيص هذه الفضيلة بالمسلم عند القبور ، وإلا فالمسلم عند القبر امتياز بالمواجهة بالخطاب ابتداءً وحواباً . فعليه فضيلة زائدة على الغائب مع أن السلام عليه صلى الله عليه وسلّم . إنا يقصد به الدعاء من التتميم عليه من الله تعالى . سواء لفظ الغيبة والحضور . وهذا هو الذي قيل باحتصاصه صلى الله عليه وسلّم من بين الأمة حتى لا يسلم عليهم إلا تبعاً . وإما يقصد به التحية والسلام الرائر إذا وصل لقبره الشريف صلى الله عليه وسلّم وهو يعمّ الأمة . وهو مستدع للردّ فيردّه صلى الله عليه وسلّم على المسلم عليه نفسه بنفسه أو برسوله . وإما ردّه للأول فالله أعلم به . فإن ثبت امتياز الثاني بالقرب والخطاب ، وإلا فقد حرم من لم يزر قبره الشريف صلى الله عليه وسلّم هذه الفضيلة . وهو مقتضى ما فسر به المقبري أحد أكابر شيوخ البخاري حديث ما من أحد يسلم على فقال : هذا إذا زارني فسلم على ردّ الله روعي حتى أردّ عليه . وإما خبر أناني ملك فقال : يا محمد أما يرضيك أن لا يصلي عليك أحد من أمّتك إلا صليت عليه عشرًا ولا يسلم عليك أحد إلا سلمت عليه عشرًا . فالظاهر أنه بالسلام في النوع الأول ، صبح من طرق خبر إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني من أمّتي السلام ، وجاءت أحاديث آخر في عرض الملائكة لصلاة الأمة وسلامها عليه بل وسائر أعمالها . وهذا في السلام في حق الغائب . وإما الحاضر عند القبر فهل هو كذلك أو يسمعه صلى الله عليه وسلّم بلا واسطة فيه حديثان :

أحدهما : وهو حديث ضعيف ، من صلى عند قبري سمعته . . . و . من صلى على

(١) هو عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن قدامة المقدس الحماطيلي الحنبلي . ولد سنة ٥٩٧هـ / ١٢٠٠م ومات سنة ٦٨٢هـ / ١٢٨٣م .

انظر . النجوم الزاهرة ٢٥٨/٧ . الذيل على طبقات الحنابلة ٣٠٤/٢ .

ثانيًا بلغته . وهي رواية ضعيفة جداً . من صلى على عبد قبرى رددت عليه ومن صلى على من كان احمر بلغته . .

ثانيهما . وهو أصعب من الأول . من صلى على عبد قبرى وكل الله بها ملكاً ييلعى وكفى أمر احمرته وكنت له شهيداً وشفيعاً . . وهي رواية . ما من عبد يسلم على عبد قبرى الا وكل الله بها ملكاً سلفنى وكفى أمر احمرته ودياره وكنت له شهيداً وشفيعاً يوم القيامة . فإن ثبت الأول فكفى بذلك شرفاً . وإلا فهو مرحوف فيسمى الحرفص عليه وصح من غير طريق . ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا ويسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام . . وهي رواية صحيحة أيضاً . ما من رجل يمر بقبر الرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه ألا ردّ عليه روحه حتى يردّ عليه السلام . .

وروى ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال . إذا مرّ الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه ردّ عليه السلام وعرفه . وإذا مرّ بقبر لا يعرفه فسلم عليه ردّ عليه السلام (١) . والآثار في هذا كثيرة . وقد ذكر ابن تيمية رحمه الله أن كل المؤمنين إذا سلم عليهم الزائر عرفوه وردوا عليه السلام . فإذا كان هذا في أحاد المؤمنين فكيف بسند المرسلين صلى الله عليه وسلم . وقد وقع لجمع من الأولياء أنهم سمعوا ردّ السلام عليهم من الحجرة الشريفة . وقد ثبت حياة الأسياء . ولا شك أنها أكمل من حياة الشهداء المذكورة في القرآن الكريم . وروى المنذرى حمر . علمى بعد وهاتى كعلمى في حياته . وصح حمر . أكثروا الصلاة على يوم الجمعة فإبه مشهود تشهد الملائكة وإن أهدأ لن يصدى على إلا عرصت على صلاته حتى يصرع منها قال أبو الدرداء قلت يا رسول الله وبعد الموت قال وبعد الموت إن الله حرم على الأرض أن تاكل أجساد الأسياء . . فنى الله تعالى حتى يبرزق قال السكى وهو مرسل لكنه اعتضد . وصح

(١) ورد هذا في السيرة النبوية لابن هشام

حمر إن لله ملائكة سياحين يبلغونه عن أمتي السلام . ونقل أبو منصور السعداوى<sup>(١)</sup> عن محفضي المنكسرين من أصحابنا أنه صلى الله عليه وسلم حين بعد وفاته . وأنه صلى الله عليه وسلم يسر بطاعات أمة . وروى فيه حديث ولصطه . حثاني حمر لكم هاداً ما كانت وفاسي ههنا لكم تعرض على أعمالكم فإن رأت حمرأ حمدت الله وإن رأيت غير ذلك استعمروا الله لكم . فإن قيل قوله إلا رد الله على روعي دال على عدم استمرار الحياة فهو أنه ان البيهقي<sup>(٢)</sup> استدلل به على حياة الأنبياء . قال وإما أراد والله أعلم إلا وقدر الله على روعي حتى أريد عليه . وقال بعضهم هو خطاب بحسب معقولنا أنه لا بد من رد روحه صلى الله عليه وسلم حتى يسمع ويحجب . ولا فائز تكرار الرد لأنه يخصص إلى نوال مونات لا تتحصر . مع أننا نعتقد ثبوت نحو السمع والعلم لكل ميت وعود الحياة له في قبره . كما ثبت في السنة ولم يثبت أنه يموت بعد . بل ثبت بعين الضبر وعداه . وإدراكهما مشروط بالحياة لكن يكفي فيه حياة حرة يقع به الإدراك فلا يتوقف على حياة البنية خلافاً للمعتزلة . وأما أدلة حياة الأنبياء فمقتضاها حياة الأبدان كعالة الدنيا مع الاستعفاء عن العدا . أو مع قوة النفوذ في العالم . وحبر . أنا أكرم على رس من أن يترك في قبري بعد ثلاث . لا أصل له . وما روى عن ابن المسيب<sup>(٣)</sup> ما حكاه بن من في الأرض أكثر من أربعين يوماً لم يصح . فالزيارة والسلام مشروعان حتى عند ابن المسيب . كيف وقصة سماعه الأذان والاقامة من الصبر المشهور مشهورة وجاء بسند جيد أن بلالاً رضى الله عنه شد رحله من الضام إلى زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهي رواية أن ذلك لرؤيته صلى الله عليه وسلم قائلاً له ما هذه الحموة يا بلال . أما أن لك أن تزورني . هاتني قبر النبي صلى الله عليه وسلم وجعل

(١) هو عبد الله بن محمد بن سعيد بن سميان بن قيس الأموي مولاهم أبو بكر بن أبي الدنيا السعداوى . كان مؤدب أولاد الخلفاء . روى عنه ابن ماجة وأبو بكر أحمد بن سليمان الهادي وأبو الصالح بن عتبة وأبو علي المردي وابن أبي حاتم ثقة مات سنة ٢١١هـ

(٢) صاحب كتاب التصرف بين الصديق

(٣) هو سعيد بن المسيب بن حمر المحرومي أبو محمد المدرس سيد التابعين ثقة مات سنة ١٩هـ

يبكى ويمرغ وجهه عليه ذلك في خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب والصحابه رضى الله تعالى عنه وعنهم متوفرون ولم ينكر منهم أحد عليه هذه القضية التي لا تخفى عليهم لأن الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما اشتها عليه عند مجيئه لذلك سماع أذانه فأذن في محله الذي كان يؤذن فيه سطح المسجد الشريف فما رثى بعد موته صلى الله عليه وسلم أكثر باكياً وباكية من ذلك اليوم ، وروى أنه لم يؤذن لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلا هذه المرة ، وأنها كانت بطلب الصحابة رضى الله عنهم ، وأنه لم يتم الأذان المذكور لما غلبه من البكاء والوجد ، وقيل أذن لأبي بكر رضي الله عنه في خلافته ، وثبت أن عمر بن عبد العزيز كان يبعث البريد ليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم لا يقصد غير ذلك ألبته وذلك في حضور من التابعين ، ولم ينكر ذلك أحد منهم ، وجاء أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما صالح أهل بيت المقدس جاءه كعب الأحرار فأسلم فصرح به ، وقال له لك أن تسير معي إلى المدينة وتزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم وتتمتع بزيارته قال نعم .

وصح أن ابن عمر رضى الله عنهما كان إذا قدم من سفر جاء لقبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم على أبي بكر ثم أبيه رضى الله عنهم . قال نافع : رأيت يضل ذلك مائة مرة أو أكثر من مائة ، وفي مسند أبي حنيفة رحمه الله تعالى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : من السنة أن تاتى النبي صلى الله عليه وسلم من القبلة وتجعلها لظهرك وتستقبل القبر الشريف بوجهك ، ثم تقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، وتقرّر في الأصول أن قول الصحابي في السنة كذا محمول على سنته صلى الله عليه وسلم فله حكم المرفوع ، وذكر المؤرخون والمحدثون أن زياد<sup>(١)</sup> بن أبيه لما أراد الحج جاءه أبو بكر الصحابي رضى الله عنهما ، وأشار عليه بتركها لأن أم حبيبته أم المؤمنين

(١) هو زياد ابن سمية ، أمير من الدهاة القادة الفاتحين الولاة من أهل الطائف ولد سنة ٦٢٢م ومات سنة ٥٢٠هـ / ٦٧٢م .

انظر : تاريخ ابن خلدون ٣/ ١٥٠٥ الكامل ٣/ ١٩٥ ، وتاريخ الطبري ١٢٦/٦ ، تهذيب ابن عساکر ٤/ ١٠٦ ميزان الاعتدال ١/ ٢٥٥ ، لسان الميزان ٥/ ٤٩٢ .

بالمدينة ، فإن أذنت له بالدخول عليها فهو خيانة لرسول الله صلى الله عليه وسلم - أى لأنه ليس بممها إلا باستلحاق أخيها معاوية رضي الله عنه ، وقد علم الناس بطلان استلحاقه لأمور مشهورة وإن حجبتة فذلك حجة عليه . فهذا يدل على أن زيارة الحاج كانت مبهودة من ذلك الوقت ، وإلا لكان زياد يمكنه الحج من غير طريق المدينة ، بل هو أقرب إليه لأنه كان بالعراق ، ولكن كان إتيان المدينة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام عندهم أمراً لا يترك . انتهى ، وقيل إنه حج ولم يزور ولم يدخل عليها وقيل منعتة .





## الفصل الثالث

في التحمير من ترك ريارته صلى الله عليه وسلم مع استطاعتها

ويسبى صبطلها بما صبط به الأئمة الاستطاعة في الحج . فكل استطاعة أوجبت الحج اقتضت تأكيد مدد الزمادة . اعلم انه صلى الله عليه وسلم حذر من ترك ريارته انم تحذر . وارشد إليها بأبلغ بيان . واوضح تقرير . ونحن لك من أمانها ما إن تأملته خشيتم على نفسك القطيعة والمواقب حيث قال . من حج ولم يروني فقد جفاني . هي لك أن هي ترك ريارته حماء . ومز أنه من ترك المراء والصلوة أو غلط الطمع والحد عن المسحاء . وصراً أن ذكر من حج ليس قيماً فلا مفهوم له . ويؤيد ذلك انه صلى الله عليه وسلم حمل في عدم الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند سماع ذكره الحفاء . ايضاً فقد صح عن قتادة<sup>(١)</sup> مرسلاً انه ﷺ قال من الحماء أن أدرك عند رجل فلا يصلي على ﷺ وبه يعلم أن ترك الريارة مع الضدرة عليها وبرك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند سماع ذكره استواء في الجماء . بمعنى الأول بل والثاني فيحسني حينئذ على نارك ريارته أن يحصل له من العضومات والصانج بظير ما ورد في ترك الصلاة عليه ﷺ عند سماع ذكره أو مطلقاً . فمن ذلك ما صح عنه انه صلى الله عليه وسلم قال احصروا المبر فحصبوا . فلما ارتقى ﷺ درجة قال : أمي ثم ارتقى الثانية قال : أمي ثم ارتقى الثالثة قال : أمي فلما برز ﷺ فلما يا رسول الله قد ممعنا منك اليوم شيئاً ما كنا سمعنا . فقال صلى الله عليه وسلم : إن جبريل عرض لي فقال بعد أي بالصم عن الحير . وحكى الكسائي : هنك من أدرك رمضان فلم يعمر له قلب أمي .

(١) هو قتادة بن دينة بن عريق أبو الخطاب السديسي المصري . مصر حافظ صريح . اكما ولد

سنة ١٦١هـ / ٧٨٠م ومات سنة ١١٨هـ / ٧٣٦م

انظر تذكرة الحفاظ ١/ ١١٥ الحرج والتعميل القسم ٢٣٢/ ١٢٢-١٢٥ . مكت الميمان ٢٣٠ .

ارشاد الإريب ٢٠٢/ ١



فلما رقيت - أى بكسر القاف الثانية قال : بَعْدَ من ذُكِرَتْ عنده فلم يصلّ عليك . قلت أمين ، فلما رقيت الثالثة قال : بَعْدَ من أدرك أبويه الكبير عنده أو أحدهما فلم يدخله الجنة قلت أمين ، وفى رواية صححها ابن حبان : ومن ذُكِرَتْ عنده فلم يصلّ عليك فأبعده الله قل أمين . فقلت أمين ، وفى أخرى سندها حسن : ورغم أنف من ذُكِرَتْ عنده فلم يصلّ عليك قلت أمين . وفى أخرى : وأرغم الله أنف رجل إلخ يقال رغم بكسر ثانيه المعجم وفتح ر غما ، وبثلاث أوله ، وأرغم الله أنفه - أى ألصقه بالرغام وهو التراب هذا هو الأصل ، ثم استعمل فى الذل والعجز عن الانتصاف والانقياد على كره ، وقيل رغم بالكسر لصق بالتراب ذلاً وهواناً ، وبالفتح أيضاً ذل ، وفى أخرى سندها حسن : شقى عبد ذُكِرَتْ عنده فلم يصلّ عليك فقلت أمين . وفى أخرى عند البيهقى فلما صعد العتبة الثالثة - أى وكان المنبر إذ ذاك ثلاث درج قال أى جبريل : يا محمد قلت : لبيك وسعديك قال : من ذُكِرَتْ عنده فلم يصلّ عليك فمات ولم يغفر له فدخل النار فأبعده الله قل أمين فقلت أمين ، وفى أخرى فقال : إن من ذُكِرَتْ عنده فلم يصلّ عليك دخل النار فأبعده الله وأسحقه فقلت : أمين ، وفى أخرى : ومن ذُكِرَتْ عنده فلم يصلّ عليك فأبعده الله ثم أبعده فقلت : أمين .

وروى الديلمى من ذُكِرَتْ عنده فلم يصلّ على دخل النار ، وفى هذا المحل أبحاث نفيسة بينها فى كتابى « الدر » المسابق ذكره . جاء عنه صلى الله عليه وسلم بسند حسنه متصل أنه صلى الله عليه وسلم قال « من ذُكِرَتْ عنده فنسى الصلاة على خطئ الجنة » ونسى إما بمعنى ترك عمداً على حدّ كذلك أفتك آياتنا فنسيتها ، أو على بابها ويجهل على أنه لما سمع بذكره صلى الله عليه وسلم تشاغل حتى نسى ، ومحلّ عدم تكليف الناسى ما لم ينشأ النسيان عن تلاهيه وتقصيره ، وإلا أثم كالمأمد كما قالوه فيمن لعب بالشطرنج فنسى الصلاة حتى أخرها عن وقتها .

وجاء عنه صلى الله عليه وسلم بسند حسن أو صحيح أنه قال : « البخيل كل البخيل من ذُكِرَتْ عنده فلم يصلّ على » .

وروی أبو نعیم<sup>(١)</sup> فی الحلیة فی قصة الفزالة المشهورة أنها قالت للنبی صلی الله علیه وسلم : مر هذا أن یخلیني حتی أرضع أولادی وأعود . قال : فإن لم تعودی ؟ قالت : إن لم أعد فلعننی الله کمن تذكر بین یدیه فلا یصلی علیک . وأخرج أبو سعید من جملة حدیث أنه صلی الله علیه وسلم قال : « الأم الناس من إذا ذكرت عنده فلم یصل علی » .

جاء عنه صلی الله علیه وسلم بسند فيه من لم یسم : من لم یصل علی فلا ین له ، وروی مرفوعاً . لا یری وجهی ثلاثة أنفس العاق لوالدیه ، والتارك لسنتی ، ومن لم یصل علی إذا ذكرت بین یدیه ، فصلی الله علیه وسلم وعلى آله وأصحابه عدد معلوماته أبداً .

فعلم من هذه الأحادیث أن من لم یصل علی الله علیه وسلم عند سماع ذكره یكون موصوفاً بأوصاف قبیحة شنیعة کكونه شقیاً وكونه راغم الأنف وكونه مستحقاً دخول النار وكونه بعيداً من الله ورسوله وكونه مدعواً علیه من جبریل ، ومن نبینا صلی الله علیه وسلم بجمع هذه المقوبات وبالسحق ، وكونه قد خطئ طریق الحنة ، وكونه موصوفاً بأنه البخیل وكونه ملموناً وكونه لا ین له ، لا یری وجه نبیه صلی الله علیه وسلم .

وعلم مما مر أن بین ترك الصلاة علیه صلی الله علیه وسلم ، وترك زیارته صلی الله علیه وسلم مع القدرة علیها تساوی فی أن کلاً منهما جفاء له صلی الله علیه وسلم كما نصرّ علیه ، وأن جمیع هذه الأوصاف القبیحة الشنیمة الّتی ثبتت لتارك الصلاة

(١) هو الحافظ أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق الأصبهانی الصوفی الأحوال سبط الزاهد محمد بن محمد بن یوسف البناء ، له عدة مصنفات منها « دلائل النبوة » و « معرفة الصحابة » و « تاریخ أصبهان » وغيرهم مات سنة ١٢٠ هـ .

انظر : میزان الاعتدال ٥٢/١ ، وفيات الأعیان ٢٦/١ ، لسان المیزان ٢٠١/١ ، طبقات السیسی ٧/٢ .

عليه صلى الله عليه وسلم عند سماع ذكره يخشى أن يثبت نظيرها لتارك الرياسة فيحس عليه أن يكون شقياً راغم الألف مستحقاً دخول النار بعيداً من الله تعالى ورسوله . مدعواً عليه من جبريل . ومن نبينا صلى الله عليه وسلم بذلك بالسحق وتحبلاً ملموناً لا دين له . لا يرى وجه نبيه صلى الله عليه وسلم . فاستحصر ذلك واحفظه . وأخبر به من نهان في ترك الرياسة مع قدرته عليها لعله يكون حاملاً له على السفل من هذه الضبايح والرجوع إلى الله سبحانه وتعالى بتركه جماء بنيه الذي هو وسيلة ووسيلة سائر الخلق إلى ربهم . ولقد شاهدنا كثيرين تركوا الرياسة مع القدرة عليها فأورثهم الله عز وجل ذلك ظلمة محسوسة ظهرت على وجوههم . وفترة عن الحيرات . فطعتهم عن عبادة الله سبحانه وتعالى . وشغلتهم بالدنيا إلى أن ماتوا على ذلك . وكثيرين غلبت عليهم مطالب الناس إلى أن سموا بها قهراً .

ولقد أحمرت عن بعضهم من أهل مكة المشرفة أنه كلما أراد أن يتجهز لها منه عائق عنها . فلا زال الناس يوبعون بترك الرياسة إلى أن أحد في أسائها . فعهر حاله وأخذ جميع أهله وصرف عليهم مصروفاً كثيراً . وقال لهم . أخرجوا قبلى وألحقكم قريباً . فلما جهز مركوبه وأراد أن يركبه سلق الله صب الدم بكثرة فاحشة فتخلف وذهب أهله للرياسة وعادوا . وقد عوهى ثم استمر متحسراً معابراً من الناس وموبخاً بما وقع به إلى أن مات من غير رياسة . لما أنه حقت عليه كلمة الحرمان . وباء بواسطة ظلمه للناس بأبلغ القواطع وأعظم الخسائر . ووقع لغير واحد من الظلمة أيضاً . أنه أحد في أسائها وسافر لها إلى أن وصل إلى قرب المدينة الشريفة على ساكنها أفصل السلام والسلام ورأى آثارها . فخرج بعض حدة الحجرة الشريفة النبوية إلى الركب . يقول أبو فلان ابن فلان هذا عليه . فقال له إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك لا تدخل إليه . فجلس يسكى على نفسه إلى أن دخل الناس للزيارة وخرجوا إليه فرجع معهم حائناً وهو على غاية من الأسف والندم والعار والكآبة والظلم . فأحذر أيها الزائر أن ترور وأنت باق على تواضعك وهواضك . فيقع لك نظير ذلك . فتصير مثله بين العالم في الدنيا بل والأخرة . لأنه صلى الله عليه وسلم لا يفعل ذلك إلا من أبس من

صلاحه وقطع بعدم صلاحه . بل ذلك دليل واضح على خاتمة سوء والمياذ بالله .  
فحينئذ يسمى لك . قيل أحذرك من أسباب الزيارة أن تقدم بين يدي بجوارك قوة  
صحيحة مستوفية لشروطها ماحية لدينك سائرة لمحبوبك مؤهلة لك إلى المشول في  
حصرة سيد المرسلين ووسيلة السنين . وحقق الله سبحانه وتعالى ذلك لنا آمين

تنبيه . مر أن ذكر الحج في خبر من حج ولم يزري فقد جفاني إنما هو لبيان  
الأولى . لأن ترك الزيارة ممن حج وقد قرب من المدينة الشريفة أقبح من تركها ممن  
لم يحج . وما ذكر لبيان الأولى لا مفهوم له حينئذ سيكون معنى الخبر . من لم يزري  
فقد حماني . وإذا تقرّر أن هذا معناه فلا يفهم منه أن من زاره ثم حج ولم يزره مرة  
أخرى بعد حجه أنه حماء نعم يؤخذ من قولهم الاتى أول الفصل الرابع إذا انصرف  
الحجاج إلخ . أنه يسر لكل حاج إذا انصرف من حجه مكياً أو غيره . أن يروى غضب كل  
حج . وأن الزيارة تتأكد له حينئذ . ولا ينافي هذا ما قدمته أولاً بل يحمل هذا على  
الأفضل وتركه لا حماء فيه بخلاف ترك السنة التي هي الزيارة مثلاً من أصلها . فإنه  
جفاء أي جفاء . والحاصل أن تكرّر الزيارة بتكرّر الحج هو الأفضل . وأن من لم يكرّرها  
بتكرّرها بأن وجدت منه ولو مرة لا يطلق عليه أنه وجد منه جفاء إلا إن قيل أنه يطلق  
على ترك الأفضل تحوّراً لما مرّ في معناه . وهذا فيمن ترك تكرّرها بتكرّر الحج . مع أنه  
لم يعارضه ما هو منها . أما من تكرّرها لمعارضته ما هو أهمّ منها كإعادة علم واستفادته  
فلا حماء هنا بترك تكرّرها بتكرّر الحج لا حقيقة ولا محاراً . فتأمل ذلك فإنه مهمّ مع  
أن أحداً لم يَنْهَ عَلَى شَيْءٍ مِنْهُ .





## الفصل الرابع

في بيان الأفضل للحاج هل هو تقديم الزيارة أو الحج

أعلم وفقني الله وإياك لمرضاته أن السلف والخلف اختلفوا ؛ هل الأفضل لمريد الزيارة والحج البداء بالمدينة الشريفة قبل مكة المشرفة أو عكسه ، وظاهر كلام أصحابنا ترجيح البداء بمكة وكلام النووي وغيره كالمنريح فيه ، وهو إذا انصرف الحجاج والمعتمرون من مكة فليتوجهوا إلى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيارة تربته فإنها من أهم القربات وأنجح المساعي ، ويؤيده أن أحمد لما سئل ابتدئ بالمدينة قبل مكة ذكر بإسناده عن زيد<sup>(١)</sup> وعطاء<sup>(٢)</sup> ومجاهد<sup>(٣)</sup> والنخعي إذا أردت مكة فلا تبدأ بالمدينة ، واجعل كل شيء لمكة تبعاً ،

وممن اختار البداء بمكة ثم أتيا المدينة والقبر الشريف النبوي الإمام أبو حنيفة والذي اختاره إن اتسع الزمن للزيارة مع اتساعه بعدها للحج قبل الأولى تقديم الزيارة إذا أطاها حينئذ مبادرة بتحصيل هذه القرية العظيمة فإنه ربما يعوقه عائق عن التوجه إليها بعد الحج ، وأيضاً فلتكن أية وسيلة إلى قبول حجه وتوفيقه للالتيان به على أكمل وجوه الإتقان والسداد ، ومن لجأ إلى ذلك الجواب الرفيع حقيق بأن يتوج تاج القبول والقرب المنيح . ثم رأيت أن ممن اختار البداء بالمدينة النبوية

(١) هو زيد بن أسلم المدني الفقيه أبو أسامة . روى عن أنس وحابر بن عبد الله ومسلمة بن الأكوع وابن عمر وأبي هريرة وعائشة ، وعنه ابنه أسامة وأيوب السخيتاني وروح بن القاسم والسفيانان وابن جريج ، مات سنة ١٢٦هـ .

(٢) هو عطاء بن يسار الهلالي أبو محمد المدني القاضي مولى ميمونة ، ثقة كثير الحديث مات سنة ١٠٣هـ .

(٣) هو مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي المخزومي مولى السائب ، ثقة مات سنة ١٠٠هـ .

علقمة<sup>(١)</sup> والأسود<sup>(٢)</sup> وعمر بن ميمون من التابعين ، ويتمين حمله على ما ذكرته وإن لم يتشع الزمن لها قدم الحج .

فإن قلت : ما حكمة تقييد النووي وغيره سن الزيارة بفرغ المناسك ؟

قلت : أجبت عن ذلك في حاشية مناسك الحج بقولي وحكمة تقييده كالأصحاب سن الزيارة بفرغ مناسك الحج مع أنها مطلوبة في كل وقت إجماعاً ، بل قيل بوجوبها أن غالب الحاج ليس المدينة الشريفة على طريقهم ، وإنما يتوجهون إلى مكة أولاً للحج ، وأيضاً فهي في حق الحاج أكيد للخبر السابق ، فمن حج ولم يزرن فقد جفائي ، ولأنه إذا جاء من الآفاق البعيدة وقرب من المدينة يقبض منه ترك الزيارة أكثر من غيره لدلالته على عدم اهتمامه بها هو من أهم القرينات وأنجح المساعي . انتهى .

ثم رأيت عن أحمد ما يصرح بما ذكرته من التفضيل وهو قوله : وإذا حج الذي لم يحج قط - يعني من غير طريق الشام لا يأخذ على طريق المدينة لأنى أخاف عليه أن يحدث به حادث ، فينبغي أن يقصد مكة من أقصر الطرق ، ولا يتشغل بغيره ، ويؤخذ من عليه أن الكلام فيما إذا دخل وقت الحج وخشي فواته ، أنه إذا لم يخش ذلك بدأ بالمدينة النبوية .

ثم رأيت السبكي أشار لما ذكرته فقال عقب كلام أحمد هذا : وهذا في العمرة متجه ، لأنه يمكنه فعلها متى وصل مكة ، أما الحج فله وقت مخصوص فإذا كان الوقت متسبباً لم يقب عليه بمروره بالمدينة الشريفة شيئاً ، ولقد رأيت أكثر العوام إذا عاد حاجاً ولم يزرن النبي صلى الله عليه وسلم يمدون أن ذلك نقص أي نقص وعار ، ويسمونهم بالفجل أي الفجاء ، لأنه أثر أكل الفجل اليفوع مع الراحة فيه إلى أن تأتيه الزوار على مشقة الزيارة ويسلخون عنه اسم الحاج ، الذي هو أشرف الأوصاف عندهم ، ويصير

(١) هو علقمة بن قيس بن عبد الله النخعي أبو شبل الكوفي ، ثقة مات سنة ٣١ هـ .

(٢) هو الأسود بن يزيد بن قيس النخعي أبو عمرو ، وقيل أبو عبد الرحمن الكوفي أسن من علقمة مات سنة ٧٤ هـ .

ذلك مثله فيه أن يموت . بل وفى أولاده بعد موته ، ولقد اشتد من تعييرهم وتقصيصهم لمن رجع من غير زيارة ما ألجأه إلى الانقطاع فى بيته وعدم الاجتماع بأحد إلى أن خرج مع الحجاج فى العام الثانى ، فحج وزار ورجع فرحاً مسروراً بزوال تلك الوصمة الشنيعة عنه . فتأمل ذلك من العوام تجد أن عظمتهم صلى الله عليه وسلم وعظمة زيارته وقرت فى قلوبهم واستحكمت فى طباعهم ، وهكذا تجدهم غير مستقيمين فى معاملاتهم ثم يكثرون الزيارة فقط ، ويؤثرون لأجلها الخروج عن أراضيهم ودورهم ومعايش أموالهم وأمتعتهم . فالرجاء من الله الرب الكريم الجواد أن يحص بوائقهم ويمحو فراطتهم وينصر ذلتهم ، ومن نبيه الرؤف الرحيم البير الكريم الذى عمت رأفته الحاضر والبادى أن يشفع لهم إلى ربهم فى تطهيرهم من مخالفتهم وأن يوفقهم إلى إصلاح أعمالهم مع إرسال عبراتهم أسفاً على ما فات إلى الممات . يسر الله تعالى لنا ذلك ووفقنا لأفضل المساعى والمسالك إنه أكرم كريم وأرحم رحيم أمين .

تنبية : إن قلت : ما حكمة دفنه صلى الله عليه وسلم بالمدينة النبوية ، مع أنه جاء أن كل أحد إنما يدفن فى المحل الذى خلق منه ، وهو صلى الله عليه وسلم إنما خلق من الطينة التى خلقت منها الكعبة الشريفة فكان القياس أن يدفن فيها . لا سيما إذا قلنا بما عليه أكثر علماء الأمة أن مكة أفضل من المدينة . قلت : أما حكمة إفراده صلى الله عليه وسلم عن مكة بمحل آخر بعيد منها إظهار عظيم فضله صلى الله عليه وسلم وأنه متبوع لا تابع . إذ لو دفن بمكة لكان قصيده يقع تابعاً لقصدها أو قصد الحج . فيكون غير متبوع ، وذلك لا يليق بعلو كماله فاقتضى ذلك أن يفرد صلى الله عليه وسلم بمحل مخصوص بعيد من مكة حتى يكون قصد زيارته مستقلاً ليس تابعاً لغيره ، وحتى يتمايز الناس فى شد الرحال إليه بخصوصه صلى الله عليه وسلم ، ومن رأى تجهيز القوافل من مكة وأعمالها وأطراف اليمن ونجدها إلى زيارته صلى الله عليه وسلم . لا سيما فى رجب اتضح له حكمة انفراده صلى الله عليه وسلم عن مكة . وأن فى ذلك من إظهار شعار زيارته ما يبهز العقول ، وأن فى ذلك من رحمة الله تعالى لهذه الأمة بإظهارهم لهذا الشعار الأعظم والناموس الأفخم ما يؤمنهم من غوائل الفتن وعظائم المحن . فله أكمل الحمد وأفضله وأتمه وأشمله على توفيقهم لذلك .



أما الجواب عما مرّ من أن كل إنسان يدفن في المحلّ الذي خلق منه فهو ما قاله العارف بالله تعالى السهروردي<sup>(١)</sup> صاحب العوارف وبسطت الكلام عليه في شرحها وتبعه عليه الحفاظ من المحدثين والمحققين من الفقهاء ، وهو أنّ الطوفان لما علا الكعبة المشرفة موجّ موجه منها ما ربا على وجه الماء من أصلها إلى أن وصل به محلّ قبره الشريف فهو صلّى الله عليه وسلّم في الحقيقة لم يدفن إلا في أصل الكعبة الذي خلق منه ، وحكمة ذلك التموجّ ما مرّ من إفراده صلّى الله عليه وسلّم حتى يكون قصد زيارته صلّى الله عليه وسلّم متبوعاً لا تابعاً كما تقرّر فاعمله ، ويؤيد ما قاله السهرورديّ ما جاء في بعض الآثار أنّ سليمان بن داود صلّى الله على نبينا وعليهما وسلم زار محلّ قبر نبينا صلّى الله عليه وسلّم وأخبر أنه سيقبر فيه وترك ثمّ أربعمائة رجل من أحبار بني إسرائيل ينتظرون بعثته وهجرته إليهم ، فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلمنة الله على الكافرين .

فإن قلت : هل لتخصيص المدينة بذلك من بين سائر قرى الحجاز حكمة ؟

قلت : نعم لأنها باعتبار ذاتها لا بما عرض لها من نحو حماها مع أنها نقلت إلى الحجة أعذب أرض في تهامة وأعدلها وأكثرها ماء ونخيلاً وأحسنها أهلاً ومقيلاً . سيما وفيها أخوال نبينا صلّى الله عليه وسلّم وأنصاره ، وغير ذلك من محاسنها ومحاسنهم الجمّة التي لا توجد في أرض غير مكة من تهامة . فأتضح بما قرّرت إن تأملت هذا المقام ، وانكشف ما كان يطرقه من ظلمات الأوهام ، وفقنا الله تعالى فضلاً ومنّا لفهم المشكلات وإيضاح العويصات بمنه وكرمه . آمين .



(١) هو عبد القادر بن عبد الله بن محمد البكري الصديقي أبو النجيب السهروردي فقيه شافعي واعظ ، ولد سنة ١٤٩٠ هـ / ١٠٩٧ م ومات سنة ٥٣ هـ / ١١٦٨ م .  
انظر : وفيات الأعيان ٢٩٩/١ .

## الفصل الخامس

فيما يتأكد على الزائر في طريقة فعله غير ما مرفى المقدمة

قال العلماء من الشافعية وغيرهم : يستحب للزائر أن ينوى مع زيارته ﷺ الاعتكاف فيه قالوا : ويستحب له إذا توجه لزيارته ﷺ أن يكثر من الصلاة والتسليم في طريقه . فإذا وقع بصره على شجر المدينة وحرمتها وما يعرف بها - أى مما هو داخل في مسماها زاد الصلاة والتسليم عليه ، ويسأل الله تعالى أن ينفعه بزيارته وأن يقبلها منه . انتهى . ولم أر لهم فى خصوص ذلك دليلاً ، وقد يستدل له بأن الصلاة عليه ﷺ سبب لكفاية المهمات فى الدنيا والآخرة فقد أخرج الترمذى وحسنه وصححه الحاكم<sup>(١)</sup> عن أبى بن كعب رضى الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا ذهب ثلثا الليل قام فقال : يا أيها الناس اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة . جاء الموت بما فيه . فقال أبى : فقلت يا رسول الله إنى أكثر الصلاة عليك فكم أجعل لك من صلاتى ؟ قال ما شئت . قلت الربيع ؟ قال ما شئت وإن زدت فهو خير لك ، قلت فأنصف قال : ما شئت وإن زدت فهو خير لك قلت أجعل لك صلاتى كلها . قال : إذا تكفى همك ويغفر ذنبك .

وفى رواية عند أحمد وابن أبى عاصم<sup>(٢)</sup> وابن أبى شيبه قال رجل : يا رسول الله أرأيت إن جعلت صلاتى كلها عليك ؟ قال إذا يكفيك الله همك من دنياك وآخرتك ، وإذا عرفت أن الصلاة عليه ﷺ سبب لكفاية المهمات فى الدنيا والآخرة فالمسافر للزيارة محتاج لكفاية مهمات السفر الدنيوية وهو واضح والأخرى بقبول زيارته والتفات رسول الله ﷺ وإليه وإمداده له . فإذا أكثر من الصلاة والسلام عليه فى طريقة رضى له

(١) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد النيسابورى المعروف بالحاكم صاحب « المستدرک » و « تاریخ نيسابور » و « فضائل الشافعى » مات سنة ٤٠٥ هـ .

(٢) هو الحافظ الكبير أبو بكر أحمد بن عمرو بن النبيل أبى عاصم الشيبانى الزاهد قاضى نيسابور ، ثقة مات سنة ٢٨٧ هـ .

حصول ذلك كله ، وأيضاً فالإكثار منها يدل على زيادة محبته ﷺ وذلك متكفل بحصول شفاعته ، كما جاء عنه بسند لا بأس به « من صلى على عشرأ صلى الله عليه مائة . ومن صلى على مائة صلى الله عليه ألفاً ومن زاد صباه وشوقاً كنت له شافعاً وشهيداً يوم القيامة » وبسند حسن من قال « اللهم صل على محمد وأنزله المقعد المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي » وبسند ضعيف أنه ﷺ من سره أن يلقي الله راضياً . وهي رواية وهو عنه راضٍ فليكثر من الصلاة على . فإذا كانت كثرة الصلاة عليه سبباً لرضى الله تعالى فهي سبب لرضاه . فمن أكثر الصلاة عليه في طريقه لم يلقه إلا وهو راضٍ عنه ، وكفى بذلك حاملاً للزائر على إكثار الصلاة عليه في طريقه وإفراغ وسعه في ذلك ليكون ﷺ راضياً عنه إذا وقف بين يديه . فيلحظه بعين رأفته ورحمته ويشفع له في حصول طلبته . حقق الله لنا ذلك آمين .

جاء عن عليّ كرم الله وجهه بسند فيه مهتم أنه قال : لولا أن النبي ﷺ ذكر الله عز وجل - أي الذكر المنسوب في الأحوال المعروفة في الشرع ما تقررت إلى الله إلا بالصلاة على النبي ﷺ فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : قال جبريل : يا محمد إن الله عز وجل يقول من صلى عليك عشر مرات استوجب الأمان من سخطي ومن استوجب الأمان من سخط الله استوجبه من سخط النبي ﷺ . وحينئذ فليكثر الزائر في طريقه من الصلاة عليه حتى يستوجب ذلك ويزداد به تأهله إلى مواجهة نبيه ﷺ .

وجاء بسند حسن غريب أنه ﷺ قال « من صلى على في كل يوم مائة مرة قضى الله له مائة حاجة سبعين لأخوته وثلاثين لدينه » ولا شك أن الزائر له حوائج دنيوية وأخرية . فإذا أكثر من الصلاة عليه في طريقه كان ذلك سبباً لقضاء حوائجه .

وجاء . بسند حسن غريب أيضاً أنه ﷺ قال : « إن أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على صلاة في الدنيا » وبسند ضعيف عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « أوحى الله عز وجل إلى موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام أنني جعلت فيك عشرة آلاف سمع حتى سمعت كلامي وعشرة آلاف لسان حتى أجبتني وأحب ما تكون

إلى وأقربه إذا أكثر الصلاة على النبي ﷺ وفي لفظ : وأقرب ما تكون أنت مني إذا صليت على محمد ﷺ . فتأمل يا أخى إذا كان هذا حال موسى عليه الصلاة والسلام كليم الله أنه أقرب ما يكون من الله وأحب ما يكون إلى الله إذا كان مصلياً على نبينا ﷺ فنحن أولى بذلك ، وقد ذكر سفيان الثوري<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى أنه رأى حاجاً يكثر من الصلاة عليه ﷺ فقال له : هذا موضع الثناء على الله تعالى فأخبره أن أخاه لما حضرته الوفاة اسود وجهه فأحزنه ذلك ، فبينما هو كذلك إذ دخل عليه رجل وجهه كالسراج المضيئ فمسح بيده وجهه فزال سواده وصار كالقمر ، ففرح وسأله عن اسمه فقال : أنا ملك موكل بمن يصلى على النبي ﷺ افعل به هكذا ، وقد كان أخوك يكثر الصلاة على رسول الله ﷺ فزال الله عنه ذلك السواد وكساه هذا الجمال .

وجاء أيضاً أن رجلاً لما مات حوّل وجهه وجه حمار لأكله الربا ، فرأى ولده النبي ﷺ وسلم قائلاً إنه كان يصلى على في كل ليلة عند نومه مائة مرة فلما أخبرني الملك الذي يعرض على صلاة أمّتي سألت الله عز وجل فشفعني فيه فاستيقظ فرأى وجه والده كالبدن ، والحكايات هي معنى ذلك كثيرة ، وقد استوفيت كثيراً منها في كتابي الدر السابق ذكره ، وإذا تقرّر ذلك فليكن دأبك في طريقك ليلاً ونهاراً وعشية وإبكاراً الصلاة والسلام عليه ولا تفتر عن ذلك ما استطعت فإن به يحصل لك غاية الخير والقبول والإقبال منه ﷺ المتكفل ببلوغ المأمول والفوز بشفاعته والامتزاج بمحبته ، وكل من هذه الفوائد يستدعى الخروج عن النفس والأهل والمال فما بالك بحصوله بأسهل شئ وأيسره عليك فإياك ثم إياك من ترك ذلك فإنه من أوضح علامات الشقاوة والعياذ بالله تعالى .

(١) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري . أبو أحمد . عبد الله الكوفي أحد الأئمة الأعلام . روى عن أبيه وزيد بن علاقة وحبيب بن أبي ثابت وأيوب وجعفر الصادق وخلق ، وعنه ابن المبارك ويحيى القطان وعلي بن الجعد ، وهو أمير في الحديث . ولد سنة ٩٧ هـ ومات سنة ١٦١ هـ .

ومما يتأكد على الزائر في طريقه أيضاً أنه كلما أى أثر من آثاره ﷺ لا سيما منازل ومحالّ صلاته أن يزيد من الصلاة والسلام عليه . فقد كانت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها كلما مرّت بالحجون قالت صلى الله على رسوله لقد نزلنا هنا ، رواه البخاري ، وأخرج أحمد أن أنسا<sup>(١)</sup> رضى الله عنه أخرج لجماعة ما بقي من قدحه ﷺ وفيه ماء فشربوا منه وصبوا على رؤسهم ووجوههم وصلوا عليه ﷺ .

**تنبيه أول :** هل الأولى أن يصلى برفع الصوت أو بخفضه ؟ الذى يتجه فى ذلك أنه إن توفر خشوعه فى أحدهما فقط فهو الأفضل فى حقه . نعم يشترط فى الجهر أن يأمن معه من الرياء والتشويش على نحو مصل أو نائم أو ذاكر ، وإن لم يتميز أحدهما بزيادة الخشوع وأمن مما ذكر فإن كان ثم من يصلى بصلاته لو جهر أو يصفى إليه ويخشع فالجهر أولى ، وإلا فالسرّ أولى لأنه أبعد عن الرياء ولم يعارضه مصلحة راجحة ، وكذا يقال فى سائر الأذكار ، وفى قراءة القرآن ، وهذا التفصيل وإن لم يذكروه لكنه ظاهر المعنى فيتمين اعتماده .

**تنبيه ثان :** هل الإكثار من الصلاة والسلام عليه فى الطريق أفضل من قراءة القرآن أو عكسه ، وكذا يقال فى ليلة الجمعة ونحوها مما طلب فيه بخصوصه الإكثار من الصلاة والسلام عليه أو هما مستويان ؟ كل محتمل ، وكلامهم فى باب الجمعة ربما يؤمى إلى الأخير ، والظاهر عندى الأوّل لأن ذلك طلب فى محلّ مخصوص ، وقد قالوا إنّ القراءة إنما هى أفضل من الذكر الذى لم يخص ، أما ما خص فهو أفضل منها . انتهى ، وما نحن فيه مما خص فليكن أفضل منها بنص كلامهم المذكور .

(١) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم النجارى الخزرجى الأنصارى أبو ثمامة ، ولد سنة ١٠٠ هـ ٦١٢ م ومات سنة ٩٢ هـ / ٧١٢ م .

انظر : طبقات ابن سعد ١/٧ ، تهذيب ابن عساكر ٣/١٢٩ ، صفة الصفوة ١/٢٩٨ .

تنبيه ثالث : لا يتوهم من قول العلماء السابق أنه يستحب للزائر أن ينوى مع زيارته ﷺ إلخ أن فى ذلك تشريعاً مضرّ لما مرّ أوّل الفصل الثانى فى شرح قوله ﷺ « من جاءنى زائراً لا عمله حاجه إلا زيارتى » .

تنبيه رابع : قد يؤخذ من قولهم السابق : فإذا وقع بصره على أشجار المدينة وحرمها وما يعرف بها زاد من الصلاة والتسليم عليه ﷺ أن صعود الجبل الذى تسميه العامة مفريحاً بقصد رؤية ذلك ليزداد شوقه وصلاته عليه وخشوعه وتوسله ودعاؤه لا بأس به ، بل هو سنة لأنه حينئذ وسيلة إلى هذه الخيرات العظيمة ، ومن القواعد المقررة أن للوسائل حكم المقاصد ، وأما ما اعتاده العامة من الطلوع له على أى حالة ، ولو فى الظلمة ، ومن التسابق المفرط إليه بضرب الدواب وحملها على ما لا تستطيعه من السير الشديد فهو بدعة مذمومة يتعين على كل من له قدرة منعهم منها ، ومما يسبّب للزائر فعله فى طريقه بل يتأكد عليه أيضاً الإناخة بالبطحاء التى بذى الحليفة ، وهى المعرّس . ويصلى بها تأسيأبه ﷺ والظاهر أن الصلاة هذه لسبب متقدم هو النزول فلتجز فى وقت الكراهة أيضاً : قال السبكي : ولم أر لأصحابنا فى ندبها كلاماً ، وينبغى أن تكون سنة مؤكدة أكد من الصلاة فى المواضع التى صلى بها النبى ﷺ فى الطريق اتفاقاً ويبعد القول بالوجوب ، ولعلّ مراد من قال به كمالك وأهل المدينة الاستحباب المؤكد انتهى ، وما ترجاه هو ظاهر بل صريح كلام ابن فرحون<sup>(١)</sup> من المالكية فإنه قال إذا وصلت المعرّس وهو البطحاء التى بذى الحليفة فلا تجاوزه حتى تتيخ فيه وتقيم به وتصلّى ركعتين ، أو ما بدا لك فإن ذلك من السنة فإن أتيت فى وقت لا يصلّى فيه فأقم حتى تحلّ النافلة ثم صل به ثم ارتحل ، وذلك لأن ابن عمر رضى الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ إذا صدر من الحج أو العمرة أناخ بالبطحاء التى بذى الحليفة

(١) هو إبراهيم بن على بن محمد بن فرحون برهان الدين اليعمرى ، عالم بحاث ، ولد ونشأ ومات بالمدينة سنة ١٢٩٧هـ / ١٣٩٧م وهو مغربى الأصل .  
انظر : بدائع الزهور ١٤٥/٢ ، الضوء اللامع ٨٥/١ .

يصلى بها، قال نافع : وكان ابن عمر يفعل ذلك ، وقال مالك : لا أحب لأحد أن يترك ذلك والتعريس به والصلاة فيه من السنة انتهى . وقوله : فأقم حتى تحلّ النافلة إنما يتمشى على قاعدة مذهبه ، وأما قاعدة مذهبنا فإنها ظاهرة في الحلّ كما قدمته آنفاً . ومما يسنّ له أيضاً أنه إذا وصل قرب المدينة النبوية على ساكنها أفضل الصلاة والسلام اغتسل لدخولها ، وبه صرح أيضاً الحنفية والمالكية والحنابلة ، وينبغي سنّ الفسل أيضاً لدخول حرمها قياساً على حرم مكة المشرفة ، وحينئذ يأتي هنا ما قالوه في طلبه عند دخول مكة من ندبه لكل أحد ولو حالاً ، وأن لم يرد دخول المسجد وأنه يكفي عنه الفسل من نحو التعميم حيث لم يحصل تغير في البدن . ومن عجز عنه تيمم ، ولو وجد ماءً لا يكفي به بدأ بما فيه تغير من بدنه ثم بأعضاء وضوئه ثم برأسه وما يليه ثم تيمم عن الباقي ، قال في الإحياء : والأولى للزائر أن يغتسل من بشر الحرّة . قال السيد : الظاهر أنه أراد بشر السقيا التي بالحرّة في طريق الدخول من الدرّج ، ثم هذا الاغتسال الذي للمدينة المنورة المراد أنه سنة لدخولها كما صرح به جمع ، وهل يفوت به أو لا ، فيندب تداركه ؟ كلّ محتمل وميل النفس إلى الثاني ، وكذا يقال في الاغتسال لدخول مكة وحرمها ، ثم رأيت بعض الحنفية صرح بذلك في المدينة ، ومما يسنّ له أيضاً لبس أنظف ثيابه ، وهل الأولى هنا الأعلى قيمة كالعيد أو الأبيض كالجمعة ؟ كل محتمل ، والأقرب الثاني إذ هو الأليق بالتواضع المطلوب . ثم رأيت التصريح بأنه يندب البياض للذهاب إلى أي مسجد كان ، وهو صريح فيما ذكرته . لأن هذا اللبس إنما طلب ليكون دخوله المسجد الشريف ووقوفه بين يدي نبيه رسول الله ﷺ على أكمل الأحوال . وفي حديث قيس بن عاصم<sup>(١)</sup> رضي الله عنه أنه لما قدم مع وفده أسرعوا بالدخول وثبت هو حتى أزال مهنته وآثار سفره ولبس ثيابه . وجاء إلى النبي ﷺ علي تودة ووقار ، فرضى ﷺ له ذلك ، وأثنى عليه بقوله الشريف : إن فيك لخصلتين يحبهما الله ورسوله الحلم والأناة ، ومما يسنّ له أيضاً أن يتطيب . أي بعد زوال الروائح الكريهة

(١) هو قيس بن عاصم بن سنان التميمي السعدي ، وثقه روى عنه الحسن البصري وسهل بن خليفة وشعبان بن التوام .

ونحو شعر أبطله وعانته وأظافره وغير ذلك مما ذكروه عند إرادة الإحرام فكل ما قالوه ثم مما يتأتى هنا ينبغي أن يقال بنظيره هنا ، وقد يقع لبعض الجهلة أن يتجرد عن ملبوسه كالمحرم ، وهذا بهذا القصد حرام يجب منعهم منه ، ويعززون عليه التعزير البليغ حتي ينزجروا هم وأمثالهم عن مثل هذه البدعة القبيحة ، ومما يسن له أيضاً - أى للذكر القوي كما هو ظاهر النزول عن راحلته عند رؤية المدينة الشريفة أو حرمة كما صرح به المالكية ، وينبغي أن يحمل عليه قول البدر بن جماعة . وما يفعله بعضهم من النزول عن الرواحل عند رؤية المدينة الشريفة أو حرمة لا بأس به ، لأن وقد عبد القيس رضى الله عنهم لما راوه عليه السلام فعلوا ذلك ، وتعظيم جهته عليه السلام وحرمة المقدس بعد وفاته كهو في حياته ، وقوله نزلوا عن الرواحل أى انقوا أنفسهم عنها ولم ينخونها مسارعة إليه عليه السلام كذا ذكره غير واحد ، والذي ذكره النووي وغيره معبراً عنه يروى أنهم لما وصلوا المدينة الشريفة بادروا إليه مسرعين وأقام الأشج رئيسهم عند رحالهم فجمعها وعقل ناقتة ولبس أحسن ثيابه ثم ذهب إليه عليه السلام فمدحه كما ذكر ، ومن جملة ما مدحه به أن فيه خصلتين يحبهما الله ورسوله وهما الحلم والإنابة ، وهى بالفتح والقصر التثبیت وترك العجلة ، قال القاضي عياض<sup>(١)</sup> وتبعه النووي وغيره الأناة التروى مدحه عليه السلام بها هى تريضه حتى نظر فى مصالحة ومصالح جماعته ولم يعجل .

انتهى . وظاهر هذا أن التثبیت للإنسان فى كل أموره أولى من العجلة إلا فى ثلاثة أحدهما : الصلاة لأوّل وقتها ، والثانى : وفاء الدين إذا حلّ وقدر على وفائه ، والثالث : تزويج البنت إذا بلغت ، وقد يجاب بأنّ هنا تقصيلاً لأبد منه وهو أن الإنسان إذا كان غير متعلق بغيره أو كان له من يحفظ متاعه إذا ذهب من غير إجبار منه ولا استحياء

(١) هو محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الكنانى الحمومى الشافعى بدر الدين أبو عبد الله قاض من العلماء بالحديث وسائر علوم الدين ولد سنة ٦٢٩هـ / ١٢٤١م ومات سنة ٧٣٢هـ / ١٣٣٣م .

انظر : فوات الوفيات ١٧٤/٢ ، نكت الهميان ٢٣٥ ، البداية والنهاية ١٦٢/١٤ ، النجوم الزاهرة ٢٩٨/٩ .



منه فالأفضل له أن ينزل مبادراً حافياً متخشعاً قاصداً للقبر المكرّم غير معوّل على حوايجِه نظير ما قالوه : فمن قدم مكة المشرفة أنه يبادر لطواف القدوم كذلك ، وإن كان كبير القوم بحيث لو ذهب لضاعوا أو بعضهم أو ضاع شئ لأحدهم فالأفضل له أن يتأخر عند أمتعتهم حتى يرى من يخلفه فيها ، ثم يذهب إلى القبر المكرّم حينئذ . لأن هذا فيه غاية المنفعة للغير والهضم للنفس فتدبر ، وهذا التفصيل لأبد منه فأحذر إن تفعل عنه والأولى له إذا أنزل أن يمشى حافياً إن أطلق وأمن تتجسّ رجله أخذاً مما ذكروه في دخول مكة وحرّمها ، ومما ينبغى للزائر أيضاً أنه إذا وصل حرم المدينة قال : « اللهم هذا حرم رسولك محمد ﷺ الذي حرّمته على لسانه ودعاك أن تجعل فيه من الخير والبركة مثلي ما هو في البيت الحرام فحرّمني على النار وأمني من عذابك يوم تبعث عبادك ، وارزقني من بركاته ما رزقته أوليائك وأهل طاعتك ، وارزقني فيه حسن الأدب وفعل الخيرات وترك المنكرات » وهذا ذكره غير واحد ولا بأس به . وإن لم يصح فيه شئ ، وكأن قائله أخذه من نظيره القريب منه في دعاء دخول حرم مكة .



## الفصل السادس

فيما يسن له فعله من حين دخوله المدينة الشريفة إلى حين دخوله

المسجد النبوي

اعلم أن مدينة رسول الله ﷺ أسماء كثيرة تقارب الألف ، كما بينه بعض المتأخرين . لكن ليس له كبير جدوى . إذ قياس اعتباره أن أسماءها تبلغ الوفاً كثيرة ، لأن حاصل اعتباره يرجع إلى أن كل ما صح وصفها به من الأنواع التي شرفت أو وقعت بها يصح أن تسمى به ، والمشهور من أسمائها :

المدينة . كما في الحديث الشريف « من دان أطاع » لأن من شأن أهلها أنهم مطيعون لله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وطابة وطيبة لخير مسلم أن الله سمي المدينة طابة وفي نسخة طيبة - أي لخلوصها وطهارتها من الشرك ، أي باعتبار آخره أمرها أو لطيبها لسكانها لا متهم ، ودعتهم - أي باعتبار الغالب أو الأصل أو لطيب العيش بها ، أي باعتبار ما فيها من عظيم الأُنس وتوفر الحضور والخشوع ببركة مجاورة ذلك الضريح الشريف ، والمعهد المنيف ، ووقوع النظر عليه بكرة وعشية ، بل وجميع الساعات الموجب لتوالي أنواع ذلك الجمال على قلب من كان لله تقياً ، « والدار » لقوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ تَبَرَّءُوا الدَّارَ ﴾ (١) . ويثرب كما الآية الكريمة ، وذكر هذا معترض بأنه تسمية جاهلية ، وذكره في القرآن الكريم إنما وقع حكاية عن المناهقين كما حكى عنهم الكفر فلا حجة فيه ، ومن ثم غيره صلى الله عليه وسلم على عادته في تغيير الأسماء القبيحة إذا لتثريب الملامة والحزن ، وفي الحديث الصحيح يقولون يثرب وهي المدينة ، وهو ظاهر في كراهية تسميتها به لكونه من أسماء الجاهلية ، وسميت به باسم مكان بها ، وفي هذا الفصل مسائل .

الأولى : يسن لداخل المدينة الشريفة أن يقول « بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله . ربّ أدخلني مدخل صدق ، وأخرجني مخرج صدق ، واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً . حسبى الله آمنت بالله . توكلت على الله ، لا حول ولا قوة إلا بالله اللهم إليك خرجت ، اللهم سلمني وسلم مني . وردني سالماً في ديني ، كما أخرجتني ، اللهم إني أعوذ بك من أن أضلّ أو أضلّ أو أزلّ أو أزلّ أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل عليّ عز جارك وجلّ ثاؤك ، تبارك اسمك لا إله غيرك ، اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك ، وبحق ممشاي هذا إليك فإني لم أخرج بطراً ولا أشراً ، ولا رياء ولا سمعة . خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك ، أسألك أن تتقذنني من النار ، وأن تغفر لي ذنوبي ، لا إله إلا أنت يا أرحم الراحمين يا أكرم الأكرمين »<sup>(١)</sup> وهذا ذكره غير واحد أيضاً ولا بأس به ، وإن لم يصح فيه شيء نظير ما مرّ في دعاء الحرم . نعم التسمية هنا ، وفي دخول الحرم لها أصل لندبها لكل أمر ذي بال إلخ ، وهذا من ذلك قطعاً ، وربّ أدخلني مدخل صدق إلخ مناسب لأنّ من أسماء المدينة على سكانها أفضل الصلاة والسلام مدخل صدق ، ومن ثم قيل إنها المرادة في الآية الكريمة .

تنبيه : ينبغى للزائر أن يصدق في قوله : فإني لم أخرج إلخ وإلا كان كاذباً فيخشى عليه المقت والطرد بسبب كذبه على الله تعالى العالم بخائئات الأعين ، وما تخفى الصدور ، ونظيره قولهم في قول المصلّي وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض إلخ في دعاء الافتتاح ، وفي قوله في ركوعه خشع لك سمعي وبصري وعظمي وعصبي إلخ ، ينبغى للراكع أن يكون مقبلاً بوجهه كلها على الله سبحانه وتعالى في الأول أي في دعاء الافتتاح ، وخاشعاً في الثاني أي في الركوع حال الذكر المذكور فيه وإلا كان كاذباً ، ما لم يرد أنه بصورة المقبل على الله والخاشع له ، وينبغي له أن يحرص على هذا الدعاء كلما قصد المسجد أي مسجد كان . ففي حديث أن من قاله حينئذ وكلّ الله تعالى به سبعين ألف ملك يستغفرون له ، ويقبل الله عليه بوجهه - أي بمزيد إكرامه وإنعامه .

(١) انظر : الأزرقى في أحبار مكة والقاسى : العقد الثمين .

الثانية : ينبغي للزائر أن يستحضر بقلبه حين دخول المدينة شرفها واختصاصها برسول الله ﷺ ، وأنه الذي أحدث حرمتها . كما أظهر إبراهيم الخليل حرمة مكة . ولم يحدثها لشبوتها من يوم خلق الله السموات والأرض . كما في الحديث المتفق على صحته . وأنها أفضل الأرض على الإطلاق عند جماعة منهم الإمام مالك أو بعد مكة عند أكثر أهل العلم ، وأن الذي شرفت به خير الخلائق أجمعين .

الثالثة : ينبغي للزائر أن يكون من حين دخوله المدينة بل من حين دخوله حرمتها إلى أن يرجع مستشعراً لتعظيمه ﷺ ممثلي القلب من هيئته كأنه يراه ﷺ إذ بواسطة ذلك يعظم خشوعه وخضوعه وتكثر عبادته وتقل شهواته ومخالفاته ، ويحسن خلقه وتطمئن نفسه ويظهر كرمه ، ويزداد على ما فرض منه ندمه والتعظيم من الأسف على هوان رؤيته ﷺ في الدنيا ، وأنه من ذلك في الآخرة على أعظم الخطر لقبيح عمله وكبير ذلله وخطر خطئه . فمضى ببركة ذلك تقال عثراته وتتوالي مسرّاته ؛ وسيأتي عن القاضي حسين أنه يجب على كل إنسان أن يكون حزنه على فراقه ﷺ وخروجه من الدنيا أعظم من حزنه على أبيه وأولاده وأحابيه ، انتهى . وسيأتي أيضاً ما في ذلك .

الرابعة : يسن للزائر عقب دخوله المدينة أو عنده وقبل دخوله مسجده على ساكنه الصلاة والسلام ، أن يتصدق بشئ وإن قلّ مستحضراً لقوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِن لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (١) ولكونه ﷺ حياً بعد وفاته كهو قبل وفاته ، ولكن نفسه - أي الزائر ملصخة بقادورات الشهوات والمخالفات فلا تصلح لمخاطبته ﷺ والمثول بين يديه إلا إذا توسلت إليه ﷺ بشئ مما أمرها الله سبحانه وتعالى بالتوسل إليه به . فإذا تصدق من مال غير حرام طيبه نفسه مستحضراً لما ذكرته كان ذلك سبباً لقبول صدقته وتمام زيارته . وتأمله للمثول بين يدي نبيه محمد ﷺ ومخاطبته وإجابته ﷺ في التوسل به إلى ربه عز وجل وطلب شفاعته .

تنبيه : صرف ما يتصدق به إلى أهل المدينة أولى على أى حالة كانوا ما دام لهم حرمة الجوار ، وذلك لأن شرف الجوار الثابت لهم أوجب الإعراض عن مساوئهم ، والنظر إلى حرمتهم وما تشرفوا به من ذلك الجوار الأعظم ، ولذلك كثر فى الأحاديث الصحيحة الدعاء منه ﷺ لهم بالبركة وعلى من قصدهم بسوء بأقبح النكال والهلكة ، وقد استوفيت طرقاً من ذلك فى كتابى ( الزواجر ) عن اقتراح الكبائر ثم الذى يظهر أن المراد بهم المستوطنون بها ، وأن محل أولويتهم على المقيمين بها من غير توطن إذا لم يكن المقيمون أحوج من المستوطنين ، وإلا فالصرف إلى الأحوج أولى نظير ما هو مقرر فى فقراء حرم مكة .

الخامسة : ينبغى للزائر الذكر أن لا يخرج على غير المسجد النبوى إلا لضرورة مخوف على محترم وكراء منزل وتطهر وتنظيف ونحو ذلك ، وللمرأة أن تؤخر زيارتها إلى الليل لأنه أستر لها ، وهذا كله مستتب مما قالوه فى داخل مكة للنسك ، نعم المعجوز فى ثياب مهنتها ينبغى أن تكون كالذكر أخذاً مما ذكروه ثم وفى صلاة الجماعة والعيد وغيرهما .

السادسة : ينبغى للزائر أن يستحضر عند رؤية المسجد النبوى جلالاته الناشئة عن جلالة مشرفه والحال بجواره ، وأنه مهبط الوحي ، والمحل الذى اختاره الله سبحانه وتعالى لعبادات نبيه مدّه إقامته بالمدينة نحو عشر سنين ، وأنه ﷺ بأمر بنائه الأصلي بنفسه المعظمة ، وكان ينقل مع أصحابه اللبن لبنائه ، وأن الله تعالى عين له هذا المحل بالوحي ، واختاره له على بقية أماكن المدينة بعد أن كان محلاً خرباً مهجوراً فيه بقايا نخل وقبور للمشركين ، فأمر ﷺ بقطع تلك البقايا من النخل ، ونقل تلك المعظام منه ، ثم أختطه وبناءه . ومن أعظم الدلائل على فضل أبى بكر رضى الله عنه وبقايا عظيم الثواب له الذى لا غاية له مما نقله بعض أهل السير أنه ﷺ لما اشتراه من بنى النجار أى أخواله وزن أبو بكر ثمنه من ماله ثم جعله ﷺ مسجداً ، ويستحضر أيضاً أنه ﷺ كان ملازم الجلوس فيه لهداية أصحابه وتربيتهم رضى الله عنهم بآداب السنة الغراء وأحكامها الباطنة والظاهرة التى فاقوا هذه الأمة المحمدية وسائر الأمم بسببها دنيا

أخرى ، وإفادتهم تلك العلوم التي لأحد لها ولا غاية مما نقلوا إلينا بعضه ، وهو مع كثرته المانعة للعد قليل من كثير . كما أشار إليه الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين .

### ومن فضائل هذا المسجد النبوي

الذي ينبغى للزائر أو المصلى فيه دائماً أن يستحضر فضله وشرفه لشرف مشرفه ﷺ ما صح من خبر منيف : خير ما ركبت إليه الرواحل مسجدي هذا والبيت العتيق ، وفي رواية سندها صحيح أو حسن خير ما ركبت إليه الرواحل مسجد إبراهيم ومسجد محمد ﷺ ، وصح أيضاً عن الأرقم وكان بديراً قال : « جئت لرسول الله ﷺ لأودعه ، وأردت الخروج إلى البيت المقدس فقال ﷺ : « وما يخرجك إليه . أفى تجارة ؟ قلت : لا . ولكن أصلى فيه ، فقال ﷺ صلاة ههنا خير من ألف صلاة » ثم وضع أيضاً خبراً « من صلى في مسجدي أربعين صلاة لا تفوته صلاة كتبت له براءة من النار وبراءة من العذاب وبراءة من النفاق » ، وخير من دخل مسجدي ليتعلم خيراً أو ليعلمه فهو بمنزل المجاهد في سبيل الله ، ومن جاءه لغير ذلك فهو بمنزل الرجل ينظر إلى متاع غيره .

السابعة : ينبغى للزائر أن لا يركب من حين دخوله المدينة الشريفة إلى حين خروجه منها إجلالاً لمشرفها الحال بها ، ومن ثم قال مالك رحمه الله تعالى « أنى استحي من الله عز وجل أن أطأ تربة فيها رسول الله عليه وسلم بحافر دابتي ، بل يكون رحمه الله تعالى ماشياً إلى أن يدخل المسجد النبوي على غاية من التواضع والخضوع والإنكار والافتقار والذل والخشوع . فإن كل إنسان إنما يعطى من تلك الحضرة النبوية على قدر استعدادده وتواضعه .. إلخ . فاحذري يا أختي أن يكون في قلبك حينئذ أدنى ذرة من كبر أو تيه أو عجب أو رؤية حال أو قال أو عمل أو مال ، فإن ذلك ربما يكون سبباً لحرمانك من الوصول ، وإياسك من بلوغ المأمول ، واستحضر ذلك لئلا تقع في أعظم المهالك ، أعاذنا الله سبحانه وتعالى وإياك من ذلك بمنه وكرمه آمين .

الثامنة : ينبغي له أيضاً بالقرب من باب المسجد أن يجدد توبة أو ينشئها إذا غفل عنها ، وأن يجهد نفسه في استيفاء شرائطها ومعتبراتها في الخروج من ظلمات الخلق وظواهرها وبواطنها ، وما عجز عن تنجيذه يعزم بقلبه عزماً مصمماً صادقاً فيه على الخروج منه إذا قدر عليه وأمكنه ، ويقف لحظة عند دخوله المسجد الشريف حتى يعلم من نفسه أنها وقت بجميع ذلك وتطهرت من الذنوب والمهالك ليكون على أنظف حال وأكمل وأشرفه وأفضل .

التاسعة : ينبغي له أن يفرغ قلبه من كل شيء من أمور الدنيا الدنية وما لا تعلق له بالزيارة حتى يصلح قلبه للاستعداد منه ﷺ إذ من المعلوم المقرر عند أهل القلوب المكاشفين بحقائق العوارف والغيوب أنه حرام على قلب شغل بقاذورات الدنيا من الشهوات والإرادات أن يصل إليه من ذلك المد النبوي شيء ، بل ربما يخشى عليه من الوقوف بين يديه ﷺ وهو ممتلئ بتلك القاذورات من نوع مقت أو إعراض منه ﷺ والعياذ بالله . فليجتهد في ذلك كله بالتفريغ ما أمكن وليلاحظ مع الاستعداد من سعة عفو عنه وعطفه ورافته أن يسامحه فيما عجز عن إزالته من قلبه ، فبسبب الصدق في ذلك يرجى له عدم عقابه والتجاوز عن تقصيره حقق الله سبحانه وتعالى لنا وله ذلك بمنه وكرمه آمين يارب العالمين .

العاشر : ينبغي له أيضاً أن يستحضر ما قدمناه في الفصل الثاني من حياته المكرمة في قبره المكرم ، وأنه يعلم بزائريه على اختلاف درجاتهم وأحوالهم وقلوبهم وأعمالهم ، وأنه ﷺ يمد كلاً منهم بما يناسب ما هو عليه ، وأنه خليفة الله الذي جعل خزائن كرمه وموائد نعمه طوع يديه وتحت إرادته يعطي منهما من يشاء ويمنع من يشاء وأنه لا يمكن زحداً أن يصل إلى الحضرة العلية من غير طريقه ، وأن من سؤلت له نفسه اللعينة شيئاً كان سبباً لحرمانه وقبيح قطيعته وخسرانه ، ومن ثم رآه ﷺ ذلك . رجل أراد أن يصل إلى الله من غير طريقه ففقطعته ، ويشهد بذلك أن المحققين على كفره ودوام شقاوته .

تنبيه : يتعين عليه - أى الزائر أو المصلى فى مسجده ﷺ من أهل المدينة وغيرهم أن يزيل ما أمكنه إزالته من منكر رآه ، لا سيما إذا كان فيه ترك الأدب معه ﷺ مما يؤدى إلى محذور ، فإن من علامات المحبة غيرة المحب على المحبوب . فإن أقوى الناس ديانة أعظمهم غيرة . وما خلا عن الغيرة أحد إلا لخلوه عن المحبة وامتنائه بالمخالفة فيخشى على من لم يكن عنده غيرة ولا إزالة منكر أمكنه - الحرمان والقطيعة والخسران أعادنا الله تعالى من ذلك بمنه وكرمه آمين .





## الفصل السابع

فيما ينبغي للزائر فعله من حين دخوله المسجد النبوي إلى حين  
خروجه منه طالباً بلاده وفيه مسائل

الأولى : يسن له عند وصوله باب المسجد أن يقدم رجله اليمنى أو بدلهما ، وأن يقول حينئذ : أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم بسم الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله . ما شاء الله ولا قوة إلا بالله اللهم صل على محمد وآل محمد وصحبه وسلم . اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب رحمتك . زاد بعضهم : ربّ وفقنى وسدّدنى وأصلحنى وأعنى على ما يرضيك عنى ، ومنّ علىّ بحسن الأدب فى هذه الحضرة الشريفة . السلام عليك أيها النبىّ ورحمة الله وبركاته . السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وإذا خرج قدّم رجله اليسرى أو بدلهما . وقال هذا إلا أنه يقول : افتح لى أبواب فضلك ، وأدلة ذلك إلى هذا الذكر أحاديث صحيحة وغيرها بينها فى شرح المشكاة مع بيان حكمة ذكر الرحمة فى الدخول والفضل فى الخروج ، وحاصلها أن المساجد محالّ رحمة الحق تعالى لعباده رحمة مخصوصة تناسب قصدهم وعبادتهم . فطلب تلك الرحمة الخاصة عند دخولها ، وأمّا الخروج منها فهو إلى محالّ الأسباب والأكساب التى بها تحصل الأرزاق والغنى عن الناس . فهذا من مظاهر الفضل الذى تفضل الله به على عباده . كما يدل عليه قوله سبحانه وتعالى ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ (١) فيستل عن التوجه إليها لىفاض عليه منه ما يتوفّر به خشوعه وإنقطاعه إلى الله تعالى ، ومن أدلة ذلك الذكر ما جاء بسند حسن لكنه غير متصل أنه ﷺ كان إذا دخل المسجد صلى على محمد

وسلم ثم قال : اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب رحمتك . وإذا خرج صلى على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب فضلك وصح من طريق إذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على النبى ﷺ ثم ليقل اللهم افتح لى أبواب رحمتك ، وإذا خرج من المسجد فليسلم على النبى ﷺ ثم ليقل اللهم افتح لى أبواب فضلك ، وفى رواية ضعيفة كان ﷺ إذا دخل المسجد قال : بسم الله صلى الله على محمد ، وإذا خرج قال : بسم الله صلى الله على محمد ، وفى أخرى كان إذا دخل المسجد فليسلم على النبى ﷺ وليقل اللهم اعصمنى من الشيطان . قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ورد بان فيه علة خفية عليه لكنه حسن لشواهده ، وورد فى السلام عليك أيها النبى إلخ حديث وينبى سنة كالأذى قبله لكل داخل لهذا المسجد النبوى وإن كان من أهل المدينة .

الثانية : قال بعضهم ينبى له أن يقف حينئذ بالباب وقفة لطيفة كالمستأذن فى الدخول على العظماء . انتهى وفيه نظر إذ لا أصل لذلك ولا حال ولا أدب يقتضيه ، وكذا قول بعضهم : ينبى له أن يستحضر بقلبه وكليته أن هذا المسجد مهبط أبى الفتح جبريل ، ومنزل أبى الغنائم ميكائيل ، ومردود أيضاً بأنه لم يثبت تسمية هذين الملكين بما ذكر فى حديث صحيح ولا أثر صحيح ولا نزول ميكائيل على النبى ﷺ بالمدينة الشريفة .

الثالثة : قال الجمال الطبرى كامامه المحب الطبرى ينبى أن يكون الباب الذى يقصد الدخول منه باب جبريل لأنه صلى الله عليه وسلم كان يدخل منه انتهى ، وأن جلالته قاضية بأنه لم يعمل بما ذكر إلا بعد إطلاعه على ما يدل له ، وظاهر تخصيص هذا الباب بهذه التسمية التى كاد التواتر أن يشهد بها يدل لما قاله ، ومنه وأن الباب الذى وقف فيه جبريل لما أتى أمراً بإغراء بنى قريظة على فرس أبلق وعلى رأسه اللامة حتى وقف بباب الجنائز ، وهو هذا الباب المسمى بباب جبريل اليوم إذ تواتر تسميته بذلك على ألسنة أهل المدينة جيلاً بعد جيل يدل لذلك ، ووجود منفذ المسجد فى زمنه

ﷺ غير هذا الباب لا ينافي ما ذكر . نعم سكوت الأئمة عن تعيين باب قاض استواء الكل . وبان هذا لبيان أصل الفضيلة ، وما مرّ في كلام الطبري بيان لأعلاها . لكن إن سلم له أن تسمية ذلك بباب جبريل تقتضى دخوله منه وهو قابل للنزاع فقد يكون سمي به لكونه وقف به في مجيئه لإغراء بني قريظة ، وأن يقال إن فعل جبريل لا يؤمر باتباعه فيه ، وهو قابل للنزاع أيضاً ، وكلام أئمتنا في الأصول مصرّح بأن الملك لا يقتدى بمجرد فعله فلم يتم للطبري على أفضلية دخول الجائي أو غيره من باب جبريل بخصوصه شيء البتة .

الرابعة : يسّن له أن يقصد الروضة المقدسة فإن دخل من باب جبريل قصدتها من خلف الحجرة مع ملازمة الهيبة والوقار وملابسه الخشبية والانكسار والخضوع والافتقار ثم يبدأ بتحية المسجد ركعتين خفيفتين قيل يقرأ في الأولى الكافرون وفي الثانية الإخلاص ، والأفضل أن يكون بمصلاه ﷺ الذي كان يصلي فيه حتى توفي ﷺ وكانت له علامات ذكرها الأئمة في كتبهم ، وقد أزيلت وجعل الآن علامة المحراب الذي يصلي فيه إمام الشافعية ولكن فيه انحراف عنه فليتحرّ الواقف الطرف الغربي من ذلك المحلّ المرخم الذي هو شبه حوض أمام ذلك المحراب بحيث يصير ذلك المحراب عن يساره فهذا هو محلّ موقفه الشريف للصلاة فإن لم يتيسر له فأقرب منه ما يلي المنبر من الروضة ثم ما يقرب منها ، وإنما قدمت التحية على زيارته ﷺ لما رواه مالك عن جابر بن عبد الله قال قدمت من سفر فجلست رسول الله ﷺ وهو بفناء المسجد فقال : أدخلت المسجد وصليت فيه ؟ قلت لا . قال : فاذهب فادخل المسجد وصل فيه ثم أتت سلم على وبه يعلم ردّ قول بعضهم محلّ البداء بالتحية مطلقاً ، وعند المرور أمام الوجه الشريف ينبغي أن يقف وقفة لطيفة ويسلم ثم ينحني ويصلي ثم يأتي للزيارة الكاملة هذا ما دل عليه الحديث المذكور فخلافه لا يعول عليه ، وإنما كانت التحية بالموقف الشريف أفضل مطلقاً اتباعاً له ﷺ فإنه لم يفرد بالقصد من بين سائر بقاع المسجد مع استمراره على ذلك إلى أن توفاه الله تعالى إلا لسرّ عظيم ، ومن ثم كان أحبّ موضع لكل صلاة في ذلك المسجد ما لم يعارضه فضيلة الصف الأول وما يليه . فالتقدّم إليه

أفضل . خلافاً لما أشار إليه الزركشى<sup>(١)</sup> ومحل سنّ الاشتغال بالتحية . إن لم يراجعه تسنّ الصلاة معهم أو يخف فوت نحو مكتوبة وإلا قدم ذلك ودخلت التحية في ضمنه - أى بالنسبة لسقوط طلبها إن لم ينوها ، وإلا أثيب عليها كما هو مقرر في محله من شرح العباب وغيره .

الخامسة : يسنّ له إذا فرغ من صلاة التحية أو ما يقوم مقامها أن يشكر الله سبحانه على هذه النعمة العظيمة ثم يسأله سبحانه وتعالى إتمام ما قصده وقبول زيارته .

تنبيه : هذا الشكر يكون باللسان والقلب لا بالسجود ، وأما قول الجمال الطبرى<sup>(٢)</sup> أنه يسنّ له بعد فراغ التحية أن يسجد لله سبحانه شكراً ففيه نظر ظاهر ، لأنه ليس مذهبنا ؛ إنما هو مذهب الحنيفة ، بل قياس مذهبنا حرمة ذلك لأن صح عندنا خلافاً لجمع أنه يحرم التقرب إلى الله سبحانه وتعالى بالسجود بلا سبب ، وشروط سجدة الشكر المذكورة في المجموع وغيره وإن خالف في بعضها وبعض المتأخرين لم توجد . إذ منها أن تفاجئه النعمة من حيث لا يحتسب ، وهذه ليست كذلك كما هو ظاهر . لأن حصوله في هذا المحل ناشئ عن فعله وسفره المقتضى لترتب ذلك الحصول غائباً - إن لم يكن دائماً - من حيث يحتسب وليس مثله سجد الصديق ﷺ شكر فتح الإمامة لتصريحهم بأن النصر على العدو مما يسجد له لأنه من حيث لا يحتسب . إذ تسببه فيه وتوقعه له لا يقتضى حصوله . إذ كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة ، وكذلك تسببه

(١) هو محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشى أبو عبد الله الزركشى أبو عبد الله بدر الدين عالم بفقهاء الشافعية والأصول تركى الأصل ، ولد سنة ٧٤٥هـ / ١٣٤٤م ومات سنة ٧٩٤هـ / ١٣٩٢م .

انظر : الدرر الكامنة ٣/٣٩٧ ، شذرات الذهب ٦/٣٢٥ ، الرسالة المستطرفة ١٤٢ .

(٢) هو أحمد بن عبد الله بن محمد الطبرى أبو العباس حافظ فقيه شافعى متقن من أهل مكة ، ولد سنة ٦١٥هـ / ١٢١٨م ومات سنة ٦٩٤هـ / ١٢٩٥م .

انظر : النجوم الزاهرة ٨/٧٤ ، شذرات الذهب ٥/٤٢٥ ، طبقات السبكي ٨/٥ .

فى حصوله الولد لا يقتضى حصوله ، وقد حرّرت ذلك كله بعون الله سبحانه فى شرح العباب وغيره ردّاً لما توهمه بعض المتأخرين ويلزم الجمال الطبرى من سجدة الشكر للحاج أو المعتمر عند رؤيته الكعبة الشريفة ونحو ذلك ، ولم ينقل ذلك عنه رحمه الله ولا عن أحد من أصحابه مع أنّ مثله تتوفر الدواعى على نقله لو فعل .

( السادسة ) يسنّ له بعد ذلك أن يأتى القبر المكرّم . قال بعضهم والأولى له أن يأتيه رحمه الله من جهة أرجل الصحابة لأنه أبلغ فى الأدب من الإتيان من رأسه المكرّم .. انتهى . وهو محتمل إن سلمت له علته هذه أنّ ذلك أبلغ فى الأدب من الإتيان من جهة رأسه المكرّم والظاهر خلافة . فقد مرّ عن بعض أكابر من أهل البيت ما يدل على أنّ قصد رأسه الشريف بالبداة أولى وقول ابن عمر رضى الله عنهما السابق من السنة أن يؤتى القبر الشريف من القبلة إلخ صريح فيما ذكرته وحرّرت . فاستفذه أئادك الله تعالى وأرشدك لاتباع السنة المنيفة .

( فإن قلت ) هل يمكن أن توجه تلك المقالة بأنّ المجيء من جهة أرجل الشيخين رضى الله عنهما فيه استشفاع بهما إليه لله وتوسل بهما إلى قبول زيارته .

( قلت ) ليس فى مجرد الإتيان من تلك الجهة التى الكلام فيها شئ من ذلك . على أنّ البداية بالراس المكرّم إيثار الأشرف فالأشرف بالتقديم . فكان هذا هو الأحق بالمراعاة من غيره والأليق بالأدب هتأمله .

( السابعة ) يسنّ له إذا أتى القبر المكرّم أن يستدبر القبلة ويستقبل الوجه الشريف وكان لذلك علامات ذكرها الأئمة فى كتبهم ، وقد انمحت وبقيت العلامات الآن مسماراً من فضة مموّهاً بذهب فى رخامة حمراء وهو أمام الوجه الشريف . فمن استقبل ذلك المسمار كان مستقبلاً للوجه الشريف .

( تنبيه ) ما ذكرناه من أنّ الأفضل استدبار القبلة واستقبال الوجه الشريف المكرّم هو مذهبنا ومذهب جمهور العلماء ، وقال آخرون : الأفضل استقبال الكعبة ، ونقل عن

أبى حنيفة رحمه الله تعالى . لكن نقل عنه أيضاً موافقة الأول ، وانتصر له المحقق الكمال ابن الهمام فقال : وما نقل عن أبى حنيفة أنه يستقبل القبلة مردود بما رواه فى مسنده عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال من السنة استقبال القبر المكرّم وجعل الظهر للقبلة . انتهى . وسبقه لذلك ابن جماعة منا . فنقله عن مذهب الحنفية ، وردّ قول الكرماني<sup>(١)</sup> منهم بالثاني ومن تبعه وأنه ليس بشئ . انتهى ، ويستدل للأول بأننا متفقون على أنه ﷺ حىّ فى قبره يعلم بزائره وهو ﷺ لو كان حياً لم يسع زائره إلاّ استقباله واستدبار القبلة ، وإذا اتفقنا فى المدرّس من العلماء بالمسجد الحرام المستقبل على أن طلبته يستقبلونه ويستدبرون الكعبة فما بالك به ﷺ فهو أولى بذلك قطعاً ، وسيأتى قول مالك للمنصور ، وإن كان فى غير ما نحن فيه وقد سأله أاستقبل القبلة وأدعو أم أستقبل رسول الله ﷺ قال : تستقبل رسول الله ﷺ ولا تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم إلى يوم القيامة ونقل المطوعى عن السلف أنهم كانوا قبل إدخال الحجر فى المسجد يقفون فى الروضة مستقبلين رأسه الشريف ، وصح أنهم كانوا يقفون على باب البيت يسلمون - أى لتعذر استقبال الوجه الشريف حينئذ ثم لما دخلت حجر أزواجه ﷺ ورضى الله عنهنّ فى المسجد اتسع ما أمام الوجه الكريم فوقفوا فيه مستقبلين له ﷺ مستدبرين القبلة ، وهذا شاهد صدق لما مرّ عن الجمهور ، وإذا سنّ استدبارها فى الخطبة لأجل السامعين فلأجله ﷺ أولى وأحرى .

( الثامنة ) ينبغى له إذا استقبل الوجه الشريف أن يكون واقفاً فذلك أفضل من جلوسه كما اقتضاء كلامهم وهو ظاهر . إذ هو المأثور بل والأدب ومن خيّر بينهما كأبى موسى الأصفهانيّ ونقله عن النوويّ فى مجموعه وسجّكت عليه لعله أراد استواءهما

(١) هو محمد بن يوسف بن على بن سعيد شمس الدين الكرماني عالم بالحديث ولد سنة ٧١٧هـ / ١٢١٧م ومات سنة ٧٨٦هـ / ١٢٨٤م .

انظر : الدرر الكامنة ٤/ ٣١٠ ، بغية الوعاة ١٢٠ ، مفتاح السعادة ١/ ١٧٠ .

فى أصل الجواز ، ثم رأيت كلام المحدثين يوافق ما ذكرته ، وهو ثم يجلس أن طال القيام به ليكثر من الصلاة والتسليم عليه ، والأولى أن يجلس مفترشاً أو مستوركاً أو جاثياً على ركبته ، فإن ذلك أليق بالأدب معه ﷺ من التربع ونحوه .

( التاسعة ) يسرّ له إذا وقف أو جلس أن ينظر إلى الأرض أو إلى أسفل ما يستقبله من جدار القبر ، وأن يفض طرفه عما أحدث ثم من الزينة ، وعمن هو واقف ثم ، وأن يكون فى مقام الهيبة والإجلال فارغ القلب من علائق الدنيا مستحضراً بقلبه جلالة موقفه ومنزلة من هو بحضرته ، وأنه صلى الله عليه وسلم حى فى قبره ، وأنه ناظر إليه ومطلع عليه ، وأنه صلى الله عليه وسلم ربما أطلع الله سبحانه وتعالى على قلبه وما فيه ، ومن استحضر ذلك حق الاستحضار تغلّى عند الوقوف ثم عن كل تعلق ، وتحلى بكل كمال وتخلق .

( تنبيه ) كان يقع فى نفسى تردد فى أن الأولى فى حال الزيارة فى غير وقت الدعاء وضع اليمنى على الشمال كما فى الصلاة أو إرسالهما لأن الصلاة أمتازت عن غيرها بأمور انفردت بها ، وإيضاً فهى وظيفة متعلقة بسائر الأعضاء فميز كل عضو بحالة مخصوصة فيها عن غيره . ألا ترى أن اليدين لهما حالات مختلفات عند النية وفى القيام والركوع والاعتدال والسجود والجلوس ، وإذا علم أن الزيارة ليست مثلها لما ذكر اتجاه الأولى ، ثم رأيت الكرمانى الحنفى قال : يضع يمينه على شماله كالصلاة . انتهى وقد علمت وضوح الفرق بينهما فالأوجه الثانى .

( فإن قلت ) تخصيصهم ذلك الوضع بالقيام فيها يدل على أنه الأدب فى كل قيام .

( قلت ) لا تتم تلك الكلية . إذ لا يقاس على اللائق بالصلاة غيره . على أن الإرسال فيها لا بأس به كما قال الشافعى رحمه الله تعالى . بل قال مالك إنه الأولى ، وأن ذلك الوضع خلاف الأولى أو مكروه - أى لأنه عبث لا أدب فيه . لكن ما قاله

مخالف للسنة الصحيحة ولعله لم يطلع عليها وليس بعث لا أدب فيه . لكن ما قاله مخالف للسنة الصحيحة ، ولعله لم يطلع عليها ، وليس بعث بل له حكمة واضحة جلية هي أن ذلك الوضع يستلزم كون الإمساك محاذياً للقلب فتذكر به أنه لا يمسك كذلك إلا الشئ النفيس ، ثم ينتقل إلى أنه لا أنفس من القلب فيمسك عن الخواطر التي تطرقه المزية لنفسه والموجبة لخساسته فيتذكر بذلك الإمساك الحسى الإمساك المعنوى الذى هو روح الصلاة وسرّها المقصودة منها ، وعند النظر لهذا اللائق فى هذا المقام أيضاً يقوى ما قاله الكرمانى فتأمله فإنه مهم .

( العاشرة ) اختلف العلماء هل الأولى هو القرب من القبر المكرّم أو البعد عنه وعلى الثانى . فهل الأولى البعد عنه بنحو أربعة أذرع كما فى إيضاح النووى أو ثلاثة أذرع كما عبر به ابن عبد السلام ، والذى فى كتب غير واحد من المالكية القرب أولى ، والمعتمد عندنا البعد أولى ، وقد ذكر النووى فى إيضاحه أن هذا من جملة الصواب الذى أطبق عليه العلماء كما يبعد عنه لو حضر فى حياته صلى الله عليه وسلم . اهـ ويؤيد ذلك قول أئمتنا ويقرب زائر الميت منه كقربه منه حياً وحينئذ فيختلف ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال ، وقول الإحياء بعد موقف الزائر بنحو أربعة أذرع . فينبغى أن تقف بين يديه كما وصفنا وتزوره ميئاً كما كنت تزوره حياً ، ولا تقرب من قبره إلا ما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حياً . اهـ وفكره كغيره نحو الأربعة أذرع لبيان أقل مرتبة البعد ، وطلب مزيد إظهار الأدب فى تلك الحضرة الشريفة يقتضى أن الشخص كلما بعد أولى ، فقول بعضهم أن البعد أذرع أربعة أو ثلاثة إنما هو باعتبار ما كان - أى من أن الناس كانوا يصلون لجوار القبر الشريف ، وأما الآن فقد جعل عليه صلى الله عليه وسلم مقصورة بعيدة عنه منعت الناس الزائرين من الوصول إليه أو إلى أقرب منه ، فإنما الزائر خلف الشباك الحديد الشريف الذى فى المقصورة فهو أولى لأنه موقف السلف . سواء قلنا يبعد بنحو ثلاثة أذرع أو بنحو أربعة أذرع ، يردّ بما ذكرته سابقاً من أن البعد كلما زاد كان أولى لأنه الأليق بالأدب ، ولأنه الذى دلّ عليه كلامهم المذكور .



( الحادية عشر ) إذا وقف أو جلس ثم سلم لا يرفع صوته بل يقتصد . فيقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . السلام عليك يا رسول الله . السلام عليك يا نبي الله . السلام عليك يا خيرة الله . السلام عليك يا صفوة الله . السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا نبي الرحمة . السلام عليك يا هادي الأمة . السلام عليك يا بشير . يا نذير . يا طاهر . السلام عليك يا محيى يا عاقب يا رؤف يا رحيم يا حاشر . السلام عليك يا رسول رب العالمين . السلام عليك يا سيد المرسلين . السلام عليك يا شفيع المذنبين . السلام عليك يا من وصفه ربه عز وجل بقوله تعالى . وإنك لعلى خلق عظيم ، وبقوله عز من قائل بالمؤمنين رؤف رحيم . السلام عليك يا خاتم النبيين . السلام عليك يا خير الخلائق أجمعين . السلام عليك يا قائد الفر المحجلين . السلام عليك وعلى آلك وأهل بيتك وأزواجك وصحابتك أجمعين . السلام عليك وعلى سائر الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين وجميع عباد الله الصالحين . جزاك الله عنا يا رسول الله أفضل ما جزى نبينا ورسولنا عن أمته ، وصلى الله وسلم عليك ، ما ذكرك ذاكر وغفل عن ذكرك غافل أفضل وأكمل وأطيب وأطهر وأزكى وأنمى ما صلى على أحد من الخلق أجمعين . أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وخيرته من خلقه ، وأشهد أنك قد بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت الأمة وأقمت الحجة وأوضحت الحجة وجاهدت في الله حق جهاده . اللهم آتة الوسيلة والفضيلة والدرجة العلية الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذى وعده وآتة نهاية ما ينبغي أن يسأله السائلون . اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد . وبارك على محمد عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد كما يليق بعظيم شرفه وكماله ورضائك عنه وما تحب وترضى له دائماً أبداً بعدد معلوماتك ومداد كلماتك ورضا نفسك وزنة عرشك أفضل صلاة وأكملها وأنمى كلما ذكرك وذكره الذاكرون وغفل عن ذكرك وذكره الغافلون وسلم تسليمًا . كذلك وعلينا معهم ومن عجز عن حفظ هذا أو ضاق وقته عنه

اقتصر على بعضه . فيقول : السلام عليك يا رسول الله صلى الله وسلم عليك ، وذكر بعض علماء الشافعية وغيرهم أوصافاً كثيرة غير ما مرّ ، واقتصر منها على ما مرّ . لأن أوصافه صلى الله عليه وسلم لا تتحصر - مع شهرة أكثرها فليذكر ما استحضر منها وإن طال بناء على ما عليه إلا كثيرون كما يأتي .

( الثانية عشر ) اختلف العلماء رحمهم الله تعالى هل الأولى التطويل كما ذكر أو الإيجاز والاختصار ؟ قال ابن عساكر : والذي بلغنا عن ابن عمر وغيره من السلف الأولين الثاني . انتهى ، ومال إليه المحب الطبري حيث قال : وإن قال الزائر ما مرّ من التطويل فلا بأس به إلا أن الاتباع أولى من الابتداع ، واستدلّ بقول الحلبي<sup>(١)</sup> : لولا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تطروني لوجدنا فيما نثى عليه ما تكلّ به الألسن عن بلوغ مداه . لكن اجتناب منه صلى الله عليه وسلم خصوصاً بحضرته أولى فليعدل عن التوسع في ذلك إلى الدعاء له والصلاة والسلام عليه . انتهى ، وأنت خبير بأن المنهى عنه ليس مطلق الإطراء . بل إطراء مشابه لإطراء النصارى لعيسى من دعوى الألوهية ونحوها ، والأولى ما قاله النووي وغيره تبعاً لأكثر العلماء من التطويل . نعم هنا تفضيل لا بد منه فهو الأولى وهو أن القلب مدام حاضراً مستحضراً لما مرّ من الهيبة الإجلال صادق الاستمداد والذلة والانكسار فالتطويل أولى ، ومتى فقد ذلك فالإسراع أولى والله أعلم .

( الثالثة عشر ) يسنّ له إذا أوصاه أحد بالسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول : السلام عليك يا رسول الله من فلان ، أو فلان بن فلان يسلم عليك يا رسول الله أو نحوه من العبارات .

(١) هو الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم البخاري الجرجاني أبو عبد الله فقيه شافعي ، قاض ولد سنة ٣٣٨ هـ / ٩٥٠ م ، ومات سنة ٤٠٢ هـ / ١٠١٢ م .  
انظر : الرسالة المستطرفة ٤٤ ، الأعلام للزركلي ٢٥٣/٢ .

( فإن قلت ) يشكل على تصريحهم بسنية أقوالهم لو أمر إنسان آخر بالسلام له على غيره وجب عليه - أى إن لم يصرح بعدم القبول كما هو ظاهر أن يسلم عليه منه . ويجب على المسلم عليه الردّ بلسانه فوراً كما لو كان المسلم حاضراً ، وهو صلى الله عليه وسلم حتى فى قبره فلم يجب على من حمل سلاماً عليه أن يسلم عليه نظير ما تقرّر فى الحى .

( قلت ) يفرق بينهما بأن القصد بالسلام ابتداء ورداً من الأحياء التواصل وعدم التقاطع الذى يقلب وقوعه بين الأحياء ، وحيثُ فإرسال السلام للغائب القصد به مواصلته وعدم مقاطعته ، وإذا كان هذا هو القصد به كان تركه مع تحمله تسبباً أو وسيلة إلى المقاطعة المحرمة التى من شأنها ذلك والله أعلم وللوسائل حكم المقاصد . فاتجه تحريم ترك إبلاغ السلام ، وأما إرسال السلام إليه صلى الله عليه وسلم فالقصد منه الاستمداد منه وعود البركة على المسلمين فتركه ليس فيه إلا عدم اكتساب فضيلة للغير فلم يكن لتحريمه سبب يقتضيه . فاتجه أن ذلك التبليغ سنة لا واجب .

( فإن قلت ) صرحوا بأن تفويت الفضائل على الغير حرام كإزالة دم الشهيد وإزالة خلوف الصائم بعد الزوال .

( قلت ) هذا اشتباه إذ يوجد فرق واضح بين عدم اكتساب الفضيلة للغير وتفويت الفضيلة الحاصلة على الغير . فمن ثم حرم هذا التفويت ، ولم يحرم ترك ذلك الاكتساب فافهم ذلك .

( الرابعة عشر ) يسنّ له بل يتأكد عليه إذا فرغ من السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتأخر صوب يعينه قدر ذراع للسلام على خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أبى بكر الصديق رضى الله عنه وكرّم وجهه . لأن رأسه عند منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم . فيقول : السلام عليك يا أبا بكر صفى رسول الله وخليفته وثانيه فى الفار ، ومن لولاه لما عبد الله بعد محمد صلى الله عليه وسلم . جزاك الله عن أمّه رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً ورضى عنك وأرضاك ، ثم يتأخر صوب

يمينه أيضاً قدر ذراع للسلام على سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه . لأن رأسه عند منكب أبى بكر فيقول السلام عليك يا عمر . يا من أعز الله به الإسلام . جزاك الله عن أمة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم خيراً ورضى عنك وأرضاك .  
وهذه صورة القبور الثلاثة الكريمة على الأصح المذكور وعليه الجمهور .

## عمر الفاروق رضى الله عنه

### أبو بكر الصديق رضى الله عنه

#### نبي الله محمد صلى الله عليه وسلم

مع أنى اخترت وضعها على هذه الكيفية لأنها المطابقة للواقع عند توجه الزائر إليهم . كما عند النظر الآن إلى صورهم ، وقيل صفتها على غير هذه الكيفة ، وذكر المؤرخون كفيات كثيرة أمرضت عنها لعدم الاحتياج إليها بالنسبة لمن يريد الوقوف على أصح الأقوال . ومما يدلّ لذلك الأصح ما صحّ عن القاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق رضى الله عنهم قال : دخلت على مائشة رضى الله عنها فقلت يا أمّ اكشفي لى عن قبر النبى صلى الله عليه وسلم وصاحبيه فكشفت عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاملئه مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء . فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدماً وأبا بكر رأسه بين كتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعمر عند رجلى النبى - أى تقريباً لأنه إذا نزل لكتفى أبى بكر والصديق رأسه عند منكبه صلى الله عليه وسلم كان - أعنى عمر قريباً لرجليه صلى الله عليه وسلم والله أعلم .

( تنبيه ) ما ذكر من أفراد كل من الشيخين بالسلام هو ما درج عليه أئمتنا فهو الأولى والأفضل ، وقال بعض المالكية يقول : السلام عليكما يا صاحبي رسول الله صلى الله عليه وسلم .. إلى آخره . ولا شك أنّ هذا مفضل ، ولو قيل إنه بعد السلام على كل منهما قبل وصوله إلى أمام الوجه الشريف يتوجه إليهما مستشفعاً بهما

إليه صَلَّى الله عليه وسلّم ليقبله ويتشفع له عند ربه سبحانه وتعالى لكان متجهاً . وإن لم أر من ذكر ذلك لأنه لعزة حضرته صَلَّى الله عليه وسلّم اقتضى قصور أكثر الناس عند الاستمداد منها إلا بواسطة صدق ، ولا واسطة إليها أعظم منهما رضى عنهما فكان التمسك بهما أقرب إلى حصول المقصود .

( الخامسة عشر ) یسنّ إذا فرغ من السلام على الشيخین أن یرجع إلى موقفه الأوّل قبالة وجه رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم ، ويتوسل به فی حق نفسه ويتشفع به صَلَّى الله عليه وسلّم إلى ربه سبحانه وتعالى ولأحبابه قال أصحابنا وغيرهم من أهل المناسك من جميع المذاهب ومن أحسن ما يقول ما جاء عن محمد العتبی ، روى عن ابن عیینة<sup>(١)</sup> وعده بعضهم فی مشایخ الشافعی رحمه الله تعالى . قال : كنت جالساً عند قبر رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم فجاءه أعرابی فقال السلام عليك یا رسول الله سمعت الله تعالى يقول ، وفی رواية : یا خیر الرسل إنّ الله أنزل عليك کتاباً صادقاً قال فیہ : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحیماً » وقد جئتک مستغفراً من ذنبی مستشفعاً بك یا رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم إلى ربی عز وجلّ وفی رواية : وأنى جئتک مستغفراً ربك عز وجلّ من ذنوبی ثم بكى وأنشأ يقول .

یا خیر من دفنت بالقاع أعظمه قطاب من طیبهنّ القاع والاکسم  
نفسی الفداء لقبر أنت ساکنه فیہ العفاف وفیه الجود والکرم  
قال ثم استغفر وانصرف فحملتني عینای فرأیت النبی صَلَّى الله عليه وسلّم فی النوم فقال یا عتبی الحق الأعرابی فیشره بأن الله تعالى قد غفر له . فخرجت خلفه فلم أجده ، وروی بعض الحفاظ عن أبی سعید السمعی أنّہ روى عن علیّ کرّم الله

(١) هو سفیان بن عینة بن أبی عمران میمون الهلالی أبو محمد الکوفی الأعور ، روى مع عمرو بن دینار والزهری وزیاد بن علاقة وزید بن أسلم ومحمد بن المنکدر ، وعنه الشافعی وابن المدینی وابن معین وابن راهویه والفلّاس ، مات سنة ١٩٨ هـ .

وجهه أنهم بعد دفنه صلى الله عليه وسلم بثلاثة أيام جاءهم أعرابي فرمى نفسه على القبر الشريف على ساكنه الصلاة والسلام وحثاً من ترابه على رأسه وقال : يا رسول الله قلت فسمعنا قولك ، ووعيت عن الله سبحانه وتعالى وما وعينا عنك ، وكان فيما أنزل الله عليك قوله تعالى ﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ﴾ وقد ظلمت نفسي وجئتك تستغفر لى ربى . فنودى من القبر الشريف إنه قد غفر لك ، وجاء ذلك عن على أيضاً من طريق آخر» ويؤخذ من ذلك أنه يتأكد تجديد التوبة فى ذلك الموقف الشريف ، ويسأل الله سبحانه تعالى أن يجعلها توبة نصوحاً ويستشفع به صلى الله عليه وسلم إلى ربه عز وجل فى قبولها ويكثر الاستغفار والتضرع بعد تلاوة هذه الآية المذكورة ، ويقول نحن وفدك يا رسول الله صلى الله عليك وسلم وزوارك . جئناك اقتضاء حقك والتبرك بزيارتك والاستشفاع بك مما أثقل ظهورنا وأظلم قلوبنا . هليس لنا يا رسول الله شفيع غيرك نؤمله ولا رجاء غير بابك نصله فاستغفر لنا واشفع لنا عند ربك ، واسأله أن يمن علينا بسائر طلباتنا ويحشرنا فى زمرة عباده الصالحين والعلماء العاملين .

وجاء عن الأصمعى أنه رأى أعرابياً وقف على القبر الشريف ، وقال : اللهم إن هذا حبيبك وأنا عبدك ، والشيطان عدوك فإن غفرت لى سرّ حبيبك وفاز عبدك وغضب عدوك ، وإن لم تغفر لى غضب حبيبك ورضى عدوك وهلك عبدك ، وأنت يا ربّ أكرم من أن تغضب حبيبك وترضى عدوك وتهلك عبدك اللهم . إنّ العرب الكرام إذا مات فيهم سيد اعتقوا على قبره ، وإنّ هذا سيد العالمين أعتقنى على قبره يا أرحم الراحمين . قال الأصمعى فقلت له يا أخا العرب إنّ الله تعالى قد غفر لك وأعتقك يحسن هذا السؤال .

(السادسة عشر ) يسنّ له إذا فرغ من الدعاء لنفسه ووالديه ومشايخه ومن أوصاه من المسلمين من إخوانه بخيرى الدنيا والآخرة أمام الوجه الشريف أن يتقدم إلى رأس

القبر المكرّم وعلامة جهة الرأس الشريف الآن صندوق مصفح بالفضة بأصل الإسطوانة اللاصقة بحذاء القبر الشريف عند نهاية الصفة القريبة منه صلّى الله عليه وسلّم مما يلى القبلة فى صف اسطوان السرير واسطوان التوبة الآتى ببيانها . فيقف بين القبر والإسطوانة التى هى علم على جهة الرأس الشريف فيجعلها عن يساره ، وتكون الاسطوانة المقابلة لها الملاصقة للمقصورة المستديرة بالحجرة الشريفة على يمينه ، ويستقبل القبلة ويحمد الله تعالى ويمجّد بأبلغ ما يمكنه ، ثم يصلى ويسلم على نبيه محمد صلّى الله عليه وسلّم ثم يدعو لنفسه بما أحبّ وما أهمه من خيرى الدنيا والآخرة ، وكذلك لوالديه وأولاده وأقاربه وأحبابه المسلمين من الأحياء والأموات وإلى ما أوصاه بالدعاء والسلام عليه ولسائر المسلمين ، ثم يصلى ويسلم عليه ثم يدعو لنفسه بما أحبّ وما أهمه من خيرى الدنيا والآخرة ، وكذلك لوالديه وأولاده وأقاربه وأحبابه المسلمين من الأحياء والأموات وإلى ما أوصاه بالدعاء والسلام عليه ولسائر المسلمين ثم يصلى ويسلم عليه ثم يدعو كذلك ثم يصلى ويسلم عليه ويختم الزيارة .

( تنبيه أوّل ) أنكر العز بن جماعة هذا الموقف كالعود بعد السلام على الشيخين رضى الله عنهما إلى موقفه الأوّل محتجاً بأن واحداً منهما لم يرد عن الصحابة ولا التابعين . وردّ بأن الدعاء هناك والتوسل به صلّى الله عليه وسلّم له أصل عن السلف ، والذي لم يفعل إنما هو هذا الترتيب المخصوص وحكمته أنّ فى تأخر الدعاء والتوسل عن السلام على الشيخين حصول الجمع بين موقف السلف الذى كان قبل إدخال الحجرة النبوية فى المسجد لما لم يكن الاستقبال يتأتى لهم . فإنه جاء أنهم كانوا يقفون فى جهة الرأس الشريف ، وبين موقفهم الثانى الذى كان بعد ذلك وهو حسن . لأنه صلّى الله عليه وسلّم لما فرغ من دفن ابنه إبراهيم صلّى الله عليه وآله نبينا محمد أبيه وعليه وسلم . قال عند رأسه الكريم : السلام عليكم وهو ظاهر فى أنّ السلام من جهة الرأس الشريف .

( تنبيه ثان ) ما ذكرناه من الاستقبال هنا فى حالة الدعاء هو مذهبنا ومذهب جمهور العلماء ، ومشى عليه بعض المالكية ، مع كون مالك خالف فى ذلك فرأى أنَّ الأولى إنما يكون فى حال الدعاء أيضاً مستقبلاً للوجه الشريف ، وقد سألته الخليفة المنصور فقال له أبا عبد الله أأستقبل القبلة وأدعو أم أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالك : ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم إلى الله يوم القيامة . بل استقبله واستشفع به يشفعه الله فيك . وقال الله تعالى : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم .. الآية » وإنكار ابن تيمية لهذه الحكاية عن مالك حتى لا يردَّ عليه إنكاره التوسل والتشفع به صلى الله عليه وسلم من خرافاته وتهوُّراته ، كيف وقد جاءت عنه بالسند الصحيح الذى لا مطعن فيه ، ولما لك قول : إنه لا يقف أمام الوجه الشريف للدعاء بل للسلام فقط وجمع بين قوليه بأنَّ الأوَّل ممن يعرف آداب الدعاء وشروطه ومحظوراته ، والثانى فى الجاهل بذلك . لأنه يخشى منه أن يأتى فى حضرته صلى الله عليه وسلم المعظمة بما لا ينبغى .

( خاتمة ) فى فوائد تتعلق بما مرَّ لا بأس بذكرها لتحفظ وتستفاد .

( أولاها ) جاء السلام عليه عند قبره الشريف عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وغيره من السلف . بل قال المجد اللغوى : السلام عليه عند قبره أفضل من الصلاة عليه - أى للأخبار السابقة فى الفصل الثانى ، ومنها : ما من أحد يسلم علىَّ عند قبرى إلا ردَّ الله علىَّ روحى حتى أردَّ عليه السلام . انتهى ويعارضه أنه تعالى يصلى هو وملائكته على المصلى عليه بدل الصلاة الواحدة عشر أو مائة على الرواية السابقة وصلاة الله أفضل من رده صلى الله عليه وسلم يردُّ بأن الصلاة عليه كالسلام فالأولى أن توجه أفضلية السلام بأنه شعار اللقاء والتحية ، وحينئذ تختص أفضليته بحالة اللقاء عند كل زيارة . أما إذا سلم سلام اللقاء فالصلاة بعده أولى من استمراره وإن كان باقياً فى مقام الزيارة . ويدلُّ لذلك صنيع العلماء فإنهم لما ذكروا أنَّ الزائر يبدأ بالسلام ذكروا أنه يختم بالصلاة عليه .



(ثانيهما) أخرج البيهقي عن ابن قديك<sup>(١)</sup> قال سمعت بعض من أدركت من الفضلاء يقول : بلغنا أنه من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فتلا قوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾<sup>(٢)</sup> الآية ثم قال صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية صلى الله عليه عليك يا محمد سبعين مرة ناداه ملك : صلى الله عليك يا فلان لم تسقط لك اليوم حاجة ، ولا دليل فيه لجواز ندائه صلى الله عليه وسلم باسمه فقد صرح أئمتنا بحرمة ذلك وظاهره أنه لا فرق بين أن تقدمه تعظيم له وأن لا ، وهو ظاهر خلافاً لمن بحث تخصيصه بالثاني ، وذلك لما في النداء بالاسم ، وأن تقديمه تعظيم كما هو جلي من ترك التعظيم . إذ مثله يقع من بعضنا لبعض ، وما تقدمه لا نظر إليه لإنقضائه ، وقد قال تعالى ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ﴾<sup>(٣)</sup> قال أئمتنا : وإنما ينادى بنحو يا نبي الله يا رسول الله فقول الزين المراضى الأولى لمن عمل بالأثر أن يقول يا رسول الله وهم . بل الصواب أن ذلك واجب لا أولى ، وظاهر قول شيخ الإسلام والحافظ في فتح الباري<sup>(٤)</sup> أنه صلى الله عليه وسلم ، وإن كان ذا أسماء وكنى لكن لا ينبغي أن ينادى بشئ منها ، والكنية كالاسم فيحرم النداء بها أيضاً ، ويؤيده قول الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما : كانوا يقولون يا أبا القاسم فنهاهم الله سبحانه وتعالى عن ذلك إعظاماً لنبيه ﷺ فقال : قولوا يا نبي الله يا رسول الله وهكذا ، قال مجاهد وسعيد بن جبير ، وقال مقاتل لا تسموا إذا دعوتموه يا محمد ، ولا تقولوا يا بن عبد الله . شرفوه وقولوا يا نبي الله يا رسول الله ، وقال قتادة أمر الله أن يهاب نبيه ﷺ وأن يسجد . وأن يسود - أي يقولوا سيدنا ، وقال مالك عن زيد بن أسلم :

(١) هو محمد بن اسماعيل بن مسلم بن أبي قديك دينار الديلمي مولاهم المدني . روى عن أبيه وابن أبي ذيب وعيسى الحافظ ، وعنه الشافعي وأحمد وقتيبة وآدم بن أبي إياس ، مات سنة ٢٠٠ .

(٢) ٥٦ م الأحزاب ٣٣ .

(٣) سورة النور - الآية ٦٣ .

(٤) لابن حجر العسقلاني .

أمرهم سبحانه وتعالى أن يشرفوه . فهذه الآثار كلها دالة على أن الكنية كالاسم فيما ذكر ولا يعارض ذلك الحديث الصحيح الآتى فى دعاء الحاجة « يا محمد إني متوجه بك إلى ربى » لأنه صلى الله عليه وسلم صاحب الحق فله أن يتصرف كيف شاء ولا يقاس به غيره ، وتعليم بعض الصحابة ذلك لغيره يحتمل أنه مذهب له ، أو أنه رأى أن الفاظ الدعوات والأذكار يقتصر فيها على الوارد .

( ثالثتها ) يكره أفراد الصلاة عن السلام وعكسه كما نقله النووى رحمه الله تعالى عن العلماء لورود الأمر بهما فى الآية ، واعترض بما أجبت عنه فى كتابى الدر المنضود ومما ورد فى فضل السلام عليه صلى الله عليه وسلم حديث الشجرة السابق وحديث : لما كانت ليلة أسرى بنى ما مررت بشجرة ولا حجر إلا قال : السلام عليك يا رسول الله ، وحديث أنى لأعرف حجراً بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث ، وفى لفظ أن بمكة حجراً كان يسلم على ليالى بعثت أنى لأعرفه إذا مررت عليه وفيه إيماء إلى ما اشتهر على ألسنة الخلق عن السلف أنه الحجر البارز الآن بزقاق المرفق لأنه كان على ممره إلى بيت خديجه رضى الله عنها ، وحديث علم جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يتوضأ فتوضأ ، ثم صلى ركعتين ثم انصرف . فلم يمر صلى الله عليه وسلم على حجر ولا مدر إلا وهو يسلم : يقول سلام عليك .

( رابعتها ) اختلفوا فى معنى الصلاة والسلام عليه على أقوال بينت حاصلها وما فيها فى الدر ، والحاصل أن الصلاة من الله سبحانه وتعالى هى الرحمة المقرونة بالتعظيم ، ومن الملائكة والآدميين سؤال ذلك فطلباً له صلى الله عليه وسلم السلام من المزام والنقائص . فمعنى اللهم سلم عليه اللهم اكتب له فى دعوته وأمته وذكره السلام من كل نقص فتزداد دعوته على ممر الأيام علوً وأمته تكاثراً أو ذكره ارتضاعاً وعدى بعلى لأن المعنى قضى الله تعالى به عليك وقضاؤه تعالى إنما ينفذ فى العبد من أجل ملكه وسلطانه الذى عليه ، فلا فائدة على ذلك كانت أبلغ من ذلك .

( خامستها ) قدّم السلام على الصلاة هنا وفي التشهد في الصلاة عكس الآية لأنّ الغرض المقصود منها التعليم أو الإتيان بالمأمور ، وذلك يبدأ فيه بالأهمّ الأحقّ بالمعرفة والفعل وهو الصلاة لأنها لعلّ مقامها اختصت فيها باللّه تعالى وملائكته ولأنّها تستلزم بمعنى التحية والدعاء بالسلامة بخلاف السلام فإنّ من معانيه ما لا يتأتى في حق اللّه تعالى وملائكته وهو الأذعان والانقياد وحينئذ فهو لا يستلزم الصلاة فكان دونها في المرتبة ، ومبنى الزيارة على أنه يبدأ بالتحية في حال الحياة ومبنى الصلاة ذات الأركان بل الزيارة أيضاً على أنه يترقى فيهما من الأدنى إلى الأعلى في كلّ مقام من مقاماتها كما بينته بالنسبة للصلاة في كتابي الدر المنضود ، وأما بالنسبة للزيارة فبيانها أن الزائر طالب ومستمد ومتوسل وكلّ من هو كذلك إنما يناسبه التدرّج في الأسباب الموصلة إلى ذلك بأن ينتقل من سبب أدنى إلى أرفع منه وهكذا حتى يحصل له مطلوبه ويتم له مرغوبه .

( سادستها ) الصلاة منا على غير الأنبياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام استقلالاً خلافاً الأولى . لقول ابن عباس رضي الله عنهما لا تنبى الصلاة من أحد على أحد إلا على النبي صلّى الله عليه وسلّم ، وفي رواية عنه رضي الله عنه بلفظ : لا تصلح ولما جاء من عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى بسند حسن أو صحيح أنه كتب لعامله أن ناساً من القصاص قد أحدثوا في الصلاة على خلفائهم وأمرائهم عدل صلاتهم على النبي صلّى الله عليه وسلّم فإذا جاءك كتابي هذا فمهرهم أن تكون صلاتهم على النبيين خاصة ، ودعاهم للمسلمين عامة ويدعو ما سوى ذلك ، وقيل يجوز مطلقاً بلى كراهة ، ونقل عن أكثر العلماء لما صح أنه صلّى الله عليه وسلّم صلى على جماعة من الصحابة رضي الله عنهم ، وردّ بأنّ هذا من تبرّع صاحب الحق به وهو رسول الله صلّى الله عليه وسلّم على أصحابه فلا يقاس به غيره . لا سيما والصلاة على غير الأنبياء والملائكة استقلالاً لم تكن من الأمر بالمعروف وإنما ابتعدت وأحدثت في دولة بني هاشم ولا عبرة بذلك . إذ لفظ الصلاة شعار للأنبياء عليهم السلام ولتوقيرهم وتعظيمهم فلا يقال لغيرهم استقلالاً وإن صح معناه ، وأيضاً فهو قد سار من شعار المبتدعة وقد نهينا عن شعارهم وقيل لا يجوز إلا على النبي صلّى الله عليه

وسلّم . وقيل يجوز تبعاً ولا يجوز استقلالاً والسلام كالصلاة فيما ذكر إلا إذا كان تحية لحاضر أو لحي غائب .

( سابعتها ) ما ذكرته فيما مضى آخر الحادية عشر من كيفية الصلاة عليه صلّى الله عليه وسلّم هو ما جمعت فيه بين الكيفيات الواردة جميعها . بل وبين آخر استبطلها جماعة وزعم كل منهم أن كيفيتهم أفضل الكيفيات لجمعها الوارد ، وقد بينت في الدر المنضود أن تلك الكيفية جمعت ذلك كله وزادت عليه بزيادات كثيرة بليغة فعليك بالإكثار منها أمام الوجه الشريف بل ومطلقاً لأنك حينئذ تكون آتياً بجميع الكيفيات الواردة في صلاة التشهد وزيادات ، وسئل الغزالي رحمه الله تعالى عن معنى صلاتنا عليه وصلاة الله تعالى - أى عشرة أو مائة على من صلى عليه واحدة وعن معنى استدعائه من أمته الصلاة منهم صلّى الله عليه وسلّم أيرتاح بذلك ؟ فأجاب بما حاصله مع الزيادة عليه . معنى صلاة الله على نبيه وعلى المصلين عليه إفاضة أنواع الكرامات ولطائف النعم وسواها المنة والكرم عليه بحسب ما يليق به عليهم بحسب ما يليق بهم ، وأما صلاتنا وصلاة الملائكة عليه فمعناها السؤال والابتهال في طلب تلك الكمالات والرغبة في إفاضتها عليه ، وأما استدعاؤه الصلاة من أمته فلثلاثة أمور .

أحدها : أن الأدعية مؤثرة في استدرار فضل الله سبحانه وتعالى ونعمته . لا سيما في الجمع الكثير فإن اللهم إذا اجتمعت مع تغلياتها عن النفس والهوى اتحدت مع روحانيات ملائكة الملأ الأسفل لما بينهما من المناسبة الناشئة عن التغلّي عن كدرات الشهوات . ومن ثم قلما يخطئ دعاء الجميع الذين هم كذلك ، ولذا طلب أى الجمع الكثير في الاستسقاء وغيره .

ثانيها : ارتياحه صلّى الله عليه وسلّم كما قال صلّى الله عليه وسلّم : إني أباهى بكم الأمم ، كما يرتاح العالم في حياته بتلاميذه الذين تمّ به فلاحهم ورشادهم ، وصدقت منهم محبته وإجلاله على ذلك .

ثالثها : شفقته صلّى الله عليه وسلّم على أمته بتحريضهم على القرية بل القرى الكثيرة التي تجمعها الصلاة عليه كتجديد الإيمان بالله سبحانه ثم برسوله ، ثم بتعظيمه

ثم العناية بطلب الكرامات له ، ثم باليوم الآخر لأنه محل أكثر تلك الكرامات آله وأصحابه ، وعند ذكر الصالحين تنزل الرحمة ، ثم بتعظيم الله سبحانه ثم بسبب التضرع إليه ثم بإظهار المودة له ولهم ، ثم بالابتهاال والتضرع في الدعاء ثم بالاعتراف بأن الأمر كله إليه سبحانه وتعالى وأن النبي صلى الله عليه وسلم وإن جل قدره ولم يصل أحد لمرتبته عبد له سبحانه وتعالى محتاج إلى فضله ورحمته .

( ثامنتها ) معنى اللهم هي كلمة كثر استعمالها في الدعاء ، وهي بمعنى يا الله فالميم عوض عن يا ومن ثم لا يجمع بينهما إلا نادراً ولا يقال اللهم غفور بل اغفر وجاء النضر بن شميل من قالها فقد سأل الله بجميع أسمائه ، ومحمد علم منقول من اسم المفعول المضعف لمن كثرت خصاله المحمودة وقد كثرت بحمد الله عز وجل محامده حتى صار هو صاحب المقام المحمود الذي يغبطه فيه ويحمده عليه الأولون الآخرون فجمعت له معاني الحمد وأنواعه وجعل لواءه صلى الله عليه وسلم لواء الحمد ، وهو اللواء الجامع الذي دخل تحته آدم عليه السلام ومن بعده من الأنبياء وغيرهم ومما يدل على عظم موقع الحمد أنه سبحانه وتعالى يلهمه نبيه حين يختر ساجداً تحت العرش بعد أن فزع إليه أهل الموقف ليشفع لهم في فصل القضاء ليستريحوا مما اعتراهم من الزحمة الشديدة ومن العرق الذي كاد أن نفوسهم تزهق منه فيفتح الله تعالى عليه بمحامد لم يعلمها قبل ذلك ثم يقول له الرب : ارفع رأسك وسل تعبد وقل يسمع لك واشفع تشفع ولم يسم بأحمد أحد قبله ولا بمحمد لكن لما شاع قبيل ولادته أن نبياً يبعث اسمه محمد سمى قوم من العرب أبناءهم بذلك رجاء أن يكون هو . والله أعلم حيث يجعل رسالاته وعدتهم . أي الأبناء خمسة وعشرون على الأصح ، والأُمى نسبة للأم وهو من لا يكتب ولا يقرأ المكتوب كأنه على أصل ولادة أمه أو مثلها . إذ الغالب في النساء عدم الكتابة وقيل نسبته لأم القرى وهي مكة المشرفة لخلقه صلى الله عليه وسلم منها ونشئه بها وغير ذلك ، وكان عدم الكتابة معجزة له صلى الله عليه وسلم مع ما أوتيته من العلوم التي لا حد لها ولا غاية ، ووقوع الكتابة منه صلى الله عليه وسلم في قصة الحديدية على الخلاف فيه معجزة له صلى الله عليه وسلم أيضاً .

( تنبيه حسن ) في ذكر أزواجه صلى الله عليه وسلم خديجة فسودة فعائشة فحفصة فزینب بنت خزيمة الهلالية فأم سلمة فزینب بنت جحش فجويرية بنت الحرث

المصطلقية فريحانة من بنى النضير أخوة بنى قريظة فأُمّ حبيبة بنت أبى سفيان فصفيه الإسرائيلىة فميمونة الهالالية فهؤلاء الاثنا عشرة جملة من دخل بهنّ رضى الله تعالى عنهنّ ، وعقد ﷺ على سبع ولم يدخل بهنّ ، وجاء فى رواية من روايات الصلاة كما مرّ وصفهنّ بأُمّهات المؤمنين ، فيخرج من لم يدخل بهاّ منهنّ لأنّ المقيد يقضى به على المطلق ، والذرية بضم المعجمة وقد تكسر نسل الإنسان من ذكر أو أنثى وقد يخصّ بالنساء والأطفال ومنه ذرارىّ المشركين من الذرّ وهو الخلق سقطت همزته لكثرة الاستعمال ، وقيل من ذرّ فرق وقيل من الذرّ وهو النمل الصغير لأنهم خلقوا أوّلاً مثله وعليه فلا همز فيه ، ويدخل فيهم أولاد البنات إلا عند أبى حنيفة رحمه الله تعالى ، وفى رواية عن أحمد رحمه الله تعالى ، ومحلّ الخلاف فى غير أولاد الزهراء رضى الله عنها وعنهم لإجماعهم على دخولهم فى ذريته صلّى الله عليه وسلّم خصوصية لهم والآل أصله أهل أو أول ولا يضاف إلا إلى معظم كخبر حملة القرآن آل الله ، وإنما قيل آل فرعون لتصوره بصورة العظماء ، ويضاف للضمير لا لغير العاقل ويدخل المضاف إليه فى حكمه كقوله لله للحسن رضى الله عنه « إنّ آل محمد لا تحلّ لنا الصدقة إلا بقرينة »<sup>(١)</sup> كما لو ذكرنا معاً نظير الفقراء والمساكين ، والمراد بهم هنا عند الشافعىّ رحمه الله تعالى والجمهور من حرمت عليهم الزكاة وهم مؤمنوا بنى هاشم والمطلب وقيل أزواجهم وذريتهم وردّ للجمع بين الثلاثة ، وفى رواية تدلّ على التغاير ، وقيل ذرية فاطمة رضى الله عنها وعنهم خاصة ، وقيل ذرية علىّ والعباس وجعفر وعقيل وحمزة وبالح بعضهم فى الانتصار لهذا ، وقيل جميع قريش ، وقيل جميع أمة الإجابة ومال إليه مالك واختاره الأزهرى<sup>(٢)</sup> وبعض الشافعية ورجحه النووى فى شرح مسلم لكن قيده

(١) ورد فى مفتاح كنوز السنة .

(٢) هو محمد بن أحمد بن الأزهرى الهروى أبو منصور أحد الأئمة فى اللغة والأدب ولد سنة ٢٨٢هـ /

٨٩٥م ، ومات سنة ٣٧٠هـ / ٩٨١م .

انظر : وفيات الأعيان ٥٠١/١ إرشاد الأديب ٢٩٧/٦ ، طبقات السبكي ١٠٦/٢ مفتاح

السعادة ٩٧/١ .

القاضي حسين<sup>(١)</sup> وغيره بالأتقياء منهم ، وضعف بأن المراد بالصلاة عليهم الرحمة المطلقة ، وهي تعم غير الأتقياء أيضاً ، وخبر آل محمد كلّ تقىّ سنده واه جداً ، وجاء عن جابر من قوله بسند ضعيف ، والصلاة على الأصحاب معهم في غير تشهد الصلاة سنة بقياس الأولى لأنهم أفضل من الآل غير الصحابة ، فقول ابن عبد السلام رحمه الله : الأولى الاقتصار على الوارد ضعيف وبين الآل والأزواج عموم وخصوص من وجهه وبين الذرية والآل عموم وخصوص مطلق ، والبركة النمو وزيادة لخير والكرامة وقيل التظهير من العيب ، وقيل دوام ذلك ومنه بركة الماء لدوامه فيها فمعنى بارك على محمد اعطاه من الخير أوفاه وأدم ذكره وشريعته وكثر أتباعه وعرفتهم من يمنه وكرامته أن تشفعه صلى الله عليه وسلم فيهم وتحلهم دار رضوانك وعلى آله أعطيهم من الخير ما يليق بهم وأدم لهم ذلك ، وإبراهيم صلى الله عليه وسلم هو ابن آزر كما نطق القرآن الكريم أو آزر عمه على ما أجمع عليه أهل الكتابين والعم يسمى أبا وآله ذريته من إسماعيل وإسحق - أي المؤمنون منهم ، والعالمون جمع عالم وهو ما سوى الله سبحانه على الأصح ولا واحد له من لفظه ، وجمع لاختلاف أصنافه بالواو والياء أو النون تغليباً للعقلاء لشرفهم ، وأشار بقوله في العالمين إلى اشتهاار الصلاة والبركة على إبراهيم وآله فيهم وانتشار شرفه وتعظيمه وأن المطلوب لنبينا صلى الله عليه وسلم صلاة وبركة يشبهان ذينك فيما ذكر ، والحميد إمّا بمعنى محمود لجمعه أكمل صفات الحمد ، أو حامد لأفعال عباده ، والمجيد بمعنى ماجد أي كريم وختم بهما لأنهما كالتعليل أو التذييل لما قبلهما ، إذ معناهما أنه سبحانه وتعالى فاعل ما يستوجب به الحمد من النعم المترادفة التي لا تحد ولا تحصى ، كريم بغايات الإحسان وكثرته إلى جميع عباده فتناسب المطلوب قبلهما من طلب ثناء الله سبحانه وتعالى على نبيه وحبيبه وخليفه وتكريمه بزيارة تقريبيه ، وسبب إثثار سيدنا إبراهيم الخليل وآله المؤمنين عليهم الصلاة والسلام أن الله تعالى لم يجمع بين الرحمة والبركة إلا لهم بقوله عز وجل في سورة هود عليه السلام « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت أنه حميد مجيد » وأنه أفضل الأنبياء بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أو مكافأة لدعائه لهذه الأمة

(١) ورد ذكره في طبقات الحافظ للسيوطي .

بقوله عز وجل على لسان سيدنا إبراهيم ﴿وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ (١) الآية ووجه التشبيه مع ما عرف من أن المشبه دون المشبه به ، ومحمد صلى الله عليه وسلم أفضل من إبراهيم وأهله اختلفوا فيه على أوجه كثيرة بينها مع ما فيها في « الدر المنضود » ، ومن أحسنها خلافاً لمن نازع فيه قول إمامنا الشافعي رحمه الله أن التشبيه راجع لآل محمد صلى الله عليه وسلم فقط ، وأن الشبيه قد يكون بإلا دون غيرها لكنة كشهرته أو إظهار فضله ، وهو من باب إلحاق ما لم يشتهر ، بما اشتهر إذ لم تبق أمة إلا عرفت إبراهيم ونبوته ، ويؤيده خبر مسلم إذ فيه ذكر في العالمين بعد إبراهيم وآله دون نبينا محمد وآله ، أو المراد تشبيه الأصل بالأصل أو المجموع بالمجموع وزيادة الترحم بدعة وإن ورد ذلك في أحاديث لأنها كلها واهية جداً إذ لا يخلو سندها من كذاب أو متهم بالكذب وزيادة سيدنا قبل محمد لا بأس بها هي الأدب في حقه صلى الله عليه وسلم ولو في الصلاة - أي الفريضة كما بينته ثم وإفتاء ابن تيمية بتركها أطال بعض فضلاء الشافعية والحنفية في رده وتزييفه .

تاسعتها : صح في الأحاديث ضمن سؤال الله لى الوسيلة حلت له شفاعتى يوم القيامة ، وفي رواية وجبت - أي بالوعد الصادق الذى لا تخلف له ، وفي رواية عليه فعلت بمعنى نزلت ، وفي رواية الشفاعة يوم القيامة وفيه بشرى عظيمة بالموت على دين الإسلام . إذ لا تجب الشفاعة إلا لمن هو كذلك ، وشفاعته صلى الله عليه وسلم لا تختص بالمذنبين . بل قد تكون برفع الدرجات وغيرها من الكرامات الخاصة كالإبواء فى ظلّ العرش وعدم الحساب وسرعة دخول الجنة فسؤال الوسيلة يختص بذلك أو بعضه . قيل يشترط أن يقوله مخلصاً لا بقصد الثواب ، وردّ بأنه تحكم غير مرضى ، ولو أخرج الغافل اللاهى لكان أشبه ، ويأتى جميع ذلك فى الخبر السابق « من زار قبرى وجبت له شفاعتى » (٢) وبما تقرّر من أن شفاعته ﷺ لا تختص فى زعمه بالمذنبين . ردّ على من زعم أنه يكره أن يسأل الله أن يرزقه شفاعته نبيه صلى الله عليه

(١) ١٢٩ البقرة ٢ .

(٢) ورد فى صحيح البخارى وسنن الترمذى .



وسلم زاعماً أنها لا تكون إلا للمذنبين ، وقد عرف بالنقل المستفيض سؤال السلف الصالح إياها ورغبتهم فيها على أن من شأن كل عاقل أن يعتقد أنه مذنب هالك إن لم يتداركه الله تعالى بعفوه ولا رحمته لأنها على ذلك لا يكونان إلا للمذنبين وهو خلاف المعروف من دعاء السلف والخلف ، وفائدة طلب الوسيلة مع رجائه لها ورجاؤه لا يخيب إعلاناً بأن الله سبحانه وتعالى لا يجب عليه لأحد من خلقه شيء ، وأن له عز وجل أن يفضل بمن شاء - وإن جلت مرتبته - ما شاء . ففي ذلك عظيم إظهار تواضعه وخوفه المقتضى لمزيد ترقية وصلوه . فعلم أن فيه فائدة عليه صلى الله عليه وسلم وصلينا خلافاً لمن حصر الفائدة في الثانية .

تنبيه : الشفاعات الأخروية خمسة أنواع كلها ثابتة لنبينا صلى الله عليه وسلم وبعضها يختص به دون غيره وفيما شورك فيه يكون هو صلى الله عليه وسلم المقدم على غيره . فالشفاعات كلها راجعة إلى شفاعته وهو صاحب الشفاعة على الإطلاق. فقله « وجبت له شفاعتي » يصح أن يكون إشارة إلى النوع المختص به أو إلى العموم أو إلى الجنس لنسبة ذلك كله إليه . إذ الذي في الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم يكون في ذلك اليوم إمام النبيين وصاحب شفاعتهم فكل ما صح من شفاعتهم ينسب إليهم بذلك فلا يخرج شيء من شفاعته ، لا من أنواع الشفاعة ولا من الأشخاص المشفوع لهم من ملته ومن غير ملته ، لأنه إذا كان صاحب شفاعة الأنبياء والكل تحت لوائه فتقديمهم للشفاعة وإجابة شفاعتهم إنما هو إجابة له ﷺ فكل شيء تقع شفاعة النبيين فيه هو داخل تحت شفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم ومن شفعه فيه من المؤمنين كذلك بطريق الأولى فهو ﷺ ذو سلم شفع الشفعاء لا تخرج شفاعة عن حيلة شفاعته ، وإنما الشفعاء نوابه في الحقيقة وقد تميز عن جميعهم بشفاعات ليظهر لا سيما في ذلك سؤدده الأعظم على الكل صلوات الله عليه وعليهم أجمعين، والوسيلة هي أعلى درجة في الجنة كما قاله صلى الله عليه وسلم، وأصلها لغة ما يتقرب به إلى الرب عز وجل أو إلى الملك أو السيد ، وفي كتاب شعب الإيمان للخليل

القصرى ذكر فى تفسير الوسيلة التى اختص بها نبينا صلى الله عليه وسلم أنها التوصل ، وأن النبى صلى الله عليه وسلم يكون فى الجنة بمنزلة الوزير من الملك بغير تمثيل ولا تشبيه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً فلا يصل إلى أحد شئ من العطايا والمنح ذلك اليوم إلا بواسطة . قال الإمام السبكي رحمه الله تعالى بعد ذكره ذلك : وإن كان كذلك فالشفاعة فى زيادة الدرجات فى الجنة لأهلها تكون خاصة به لا يشركه فيها غيره ، والمقام المحمود هو الشفاعة العظمى فى فصل القضاء لنبينا يحمده فيه الأولون والآخرون ، ومن ثم فسر فى أحاديث بالشفاعة . وعليه إجماع المفسرين كما قاله الواحدى ، وقيل شهادته صلى الله عليه وسلم ، لأمته وعليهم وقيل إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة، وقيل هو أن يجلسه الله سبحانه وتعالى على العرش، وفى صحيح ابن حبان يبعث الله الناس فيكسونى ربي حلة خضراء ، فأقول ما شاء الله أن أقول - أى من الحمد والثناء فذلك المقام المحمود ، ولا يناهى الأول لما هو ظاهر أن هذه الكسوة المشرفة له صلى الله عليه وسلم علامة على الإذن له فى الشفاعة العظمى .

قال القاضى : والذى يستخرج من جملة هذه الأحاديث أن مقامه المحمود هو كون آدم ومن دونه تحت لوائه يوم القيامة من أول عرصاتهما إلى دخولهم الجنة وإخراج من يخرج من النار ، فأول مقاماته إجابة المنادى وتحميد ربه وثنائه عليه ثم الشفاعة من مزاجمة العرض وكرب المحشر ، وهذا مقامه المحمود الذى يحمده فيه الأولون والآخرون ، ثم شفاعته لمن لا حساب عليه من أمته ثم لمن يخرج من النار حتى لا يبقى فيها من فى قلبه مثقال ذرة من إيمان ، ثم يتفضل الله سبحانه وتعالى بإخراج من قال لا إله إلا الله ومن لم يشرك بالله شيئاً ولا يبقى فى النار إلا المخلدون ، وهذا آخر عرصات القيامة ومثاقيل الحشر . فهو فى جميعها له المقام المحمود بيده فيها لواء الحمد .

عاشرتها : ينبغى له أى الزائر بل يتأكد عليه أكثر من بقية المساجد أن لا يرفع صوته بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقد ثبت أن المنصور أمير المؤمنين ناظر مالكا فيه فقال له : يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك فى هذا المسجد النبوى فإن

الله تعالى أدب قومًا فقال تعالى : ﴿ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﴾ (١) الآية ، ومدح قومًا فقال تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﴾ (٢) الآية ، وذم قومًا فقال تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ ﴾ (٣) الآية وإن حرمة ميتًا كحرمة حيًّا فأسستكان لذلك المنصور . فانظر يا أخي هذا الأدب العظيم من الإمام مالك والمنصور رحمهما الله تعالى ، وفي البخاري عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال لرجلين من أهل الطائف : لو كنتما من أهل البلد لأوجعتكما . ترفعان أصواتكم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

حادية عشرها : ينبغى له الإكثار من الصلاة والسلام عليه وإيثار ذلك على سائر الأذكار ما دام هناك أى بالمدينة المشرفة .

ثانية عشرها : قال ابن عساكر : وليحرص على المبيت بالمسجد المشرف ولو ليلة واحدة يحييها بالذكر والدعاء وتلاوة القرآن الكريم والتضرع إلى الله سبحانه ويكثر من الحمد والشكر له على ما أعطاه من ذلك وأن أمكنه أن لا يفارق المسجد النبوى دائماً مادام بالمدينة المشرفة إلا لضرورة أو مصلحة راجعة فليفتنم ذلك فإن فيه من الخيرات ما لا يحصى ومن المواهب والمنح ما لا يستقصى .

ثالثة عشرها : من خرافات ابن تيمية التى لم يقلها عالم قبله وصار بها بين أهل الإسلام مثله أنه أنكر الاستغاثة والتوسل به صلى الله عليه وسلم كما أفتى ، بل التوسل به حسن فى كل حال قبل خلقه وبعد خلقه فى الدنيا والآخرة - فمما يدل لطلب التوسل به قبل خلقه وأن ذلك هو سيرة السلف الصالح الأنبياء والأولياء وغيرهم فقول ابن تيمية : ليس له أصل من افترائه - ما أخرجه الحاكم (٤) وصححه أنه صلى الله عليه

(١) ٢ م الحجرات ٤٩ .

(٢) ٣ م الحجرات ٤٩ .

(٣) ٤ م الحجرات ٤٩ .

(٤) هو الحاكم الحافظ الكبير إمام المحدثين أبو عبد الله محمد بن عبد الله محمد بن حمدويه ابن نعيم الضبي النيسابورى . يعرف بابن البيع صاحب المستدرک والتاريخ وعلوم الحديث والمدخل والإكلیل ومناقب الشافعى ، ولد سنة ٣٢١هـ / ومات سنة ٤٠٥هـ .

وسلم قال : لما أقترف آدم الخطيئة قال : يا رب أسألك بحق محمد صلى الله عليه وسلم إلا ما غفرت لي . فقال الله يا آدم : كيف عرفت محمداً ولم أخلقه ؟ قال يا رب لما خلقتني بيدك - أي بقدرتك ونفخت في من روحك - أي من سرك الذي خلقت به وشرفته بالإضافة إليك بقولك ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ <sup>(١)</sup> رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوباً « لا إله إلا الله محمد رسول الله » فعلمت أنك لم تضيف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك فقال له : الله صدقت يا آدم أنه لأحب الخلق إلى إذ سألتني بحقه فقد غفرت لك ، ولولا محمد ما خلقتك ، والمراد بحقه رتبته ومنزلته إليه ، أو الحق الذي جعله الله بفضله له عليه كما في الحديث الصحيح قال : كما حق العباد على الله لا الواجب . إذ لا يجب على الله شيء ثم السؤال به صلى الله عليه وسلم ليس سؤالاً له حتى يوجب إشراكاً ، وإنما هو سؤال الله بمن له عنده قدر على ومرتبة رفيعة وجاء عظيم فمن كرامته على ربه أن لا يخيب السائل به والمتوسل إليه بجاهه ، ويكفي في هوان منكر ذلك حرمانه إياه ، وفي حياته ما أخرجه النسائي والترمذي وصححه وقوله إنه غريب - أي باعتبار إفراد طريقه أن رجلاً ضريراً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله لي أن يعافيني فقال ﷺ إن شئت دعوت وإن شئت صبرت وهو خير لك . قال فادعه ، وفي رواية ليس لي قائد وقد شق عليّ . فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعوه بهذا الدعاء « اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد ﷺ نبي الرحمة . يا محمد إني أتوجه بك ربي في حاجتي لتقضي لي ، اللهم شفعه فيّ ، وصححه أيضاً البيهقي وزاد فقام وقد أبصر ، وفي رواية اللهم شفعه فيّ وشفعني في نفسي ، وإنما علمه النبي ﷺ ذلك ولم يدع له لأنه أراد أن يحصل منه التوجه وبذل الافتقار والانكسار والاضطرار مستغنياً به صلى الله عليه وسلم ليحصل له كمال مقصود ، وهذا المعنى حاصل في حياته وبعد وفاته ، ومن ثم استعمل السلف هذا الدعاء في حاجتهم بعد موته ، وقد علم عثمان بن حنيف الصحابي رواية لمن كان له حاجة عند عثمان بن عفان زمن إمارته بعده ﷺ وعسر عليه قضاؤها منه . رواه الطبراني والبيهقي ، وروى الطبراني بسند جيد أنه ﷺ ذكر في دعائه « بحق نبيك

والأنبياء الذين من قبلى « ولا فرق بين ذكر التوسل والاستغاثة والتشفع والتوجه به ﷺ أو بغيره من الأنبياء ، وكذا الأولياء وفقاً للسبكى ، وإن منعه ابن عبد السلام بل الذى نقله بعضهم عنه أنه منعه بغير نبينا ، وذلك لأنه ورد جواز التوسل بالأعمال كما فى حديث الغار الصحيح مع كونها أعراضاً هالذوات الفاضلة أولى ، ولأن عمر بن الخطاب توسل بالعباس رضى الله عنهما فى الاستفتاء ولم ينكر عليه ، وكأن حكمة توسله به دون النبى صلى الله عليه وسلم وقبره إظهار غاية التواضع لنفسه والرفعة لقرباته . ففيه توسله بالنبى صلى الله عليه وسلم وزيادة ، ولا يقال لفظ التوجه والاستغاثة يؤهم أن المتوجه والمستغاث به أعلى من المتوجه والمستغاث عليه لأن التوجه من الجاه وهو علو المنزلة ، وقد يتوسل بذى الجاه إلى من هو أعلى جاهاً منه والإستغاثة طلب الغوث والمستغيث يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث من خير له وإن كان أعلى منه ، فالتوجه والاستغاثة به ﷺ وبغيره ليس لهما معنى فى قبول المسلمين غير ذلك ، ولا يقصد بهما أحد منهم سواء فمن لم ينشرح صدره لذلك فليبق على نفسه . نسأل الله العافية ، والمستغاث به فى الحقيقة هو الله والنبى ﷺ واسطة بينه وبين المستغيث . فهو سبحانه مستغاث به والغوث منه خلقاً وإيجاداً والنبى مستغاث والغوث منه سبباً وكسباً ومستغاث به ولا يعارض ذلك خبر أبى بكر رضى الله عنه قوموا نستغث برسول الله ﷺ من هذا المنافق . فقال رسول الله ﷺ إنه لا يستغاث بى إنما يستغاث بالله عز وجل لأن فيه ابن لهيعة<sup>(١)</sup> والكلام فيه مشهور . ويفرض صحته فهو على حد قوله تعالى ﴿ وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾<sup>(٢)</sup> أى أنا وإن استغيث بى فالمستغاث به فى الحقيقة هو الله ، وكثيراً ما تجيء السنة بنحو هذا - أى من بيان حقيقة الأمر ، ويجيء القرآن الكريم بإضافة الفعل ، لمكتسبه كقوله صلى الله عليه

(١) هو عبد الله بن لهيعة بن عقبة المصرى الفقيه أبو عبد الرحمن قاضى مصر ومسندها . روى عن عطاء بن أبى رباح وعمرو بن دينار والأعرج ، وعنه الثورى والأوزاعى وشعبة والليث وابن المبارك ، مات سنة ١٧٤ هـ .

(٢) ١٧ م الأنفال ٨ .

وسلم « لن يدخل أحدكم الجنة بعمله » مع قوله تعالى ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (١) وبالجمله فإطلاق لفظ الاستغاثه لمن يحصل منه غوث ولو سبباً أو كسباً أمر معلوم لا شك فيه لغة ولا شرعاً . فلا فرق بينه وبين السؤال ، وحينئذ تعين تأويل الحديث المذكور لا سيما مع ما نقل أن في حديث البخارى رحمه الله تعالى فى الشفاعة يوم القيامة فيبينهما هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وقد يكون معنى التوسل به صلى الله عليه وسلم طلب الدعاء منه إذ هو حي يعلم سؤال من يسأله ، وقد صح فى حديث طويل أن الناس أصابهم قحط فى زمن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه فجاء رجل إلى قبر النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استسق لأمتك فإنهم قد هلكوا فأتاه صلى الله عليه وسلم فى النوم وأخبره أنهم يسقون فكان كذلك وفيه اثنتا عشر فارقته السلام وأخبره أنهم يسقون ، وقل له عليك الكيس ، الكيس - أى الرفق لأنه رضى الله عنه كان شديداً فى دين الله فأتاه فأخبره فبكي ثم قال : يا رب ما آلو إلا ما عجزت عنه .

وفى رواية أن رائي المنام بلال بن الحارث المزنى الصحابى رضى الله عنه فعلم أنه يطلب منه الدعاء بحصول الحاجات كما فى حياته يعلمه بسؤال من سألته ، كما ورد مع قدرته على التسبب فى حصول ما سئل فيه بسؤاله وشفاعته صلى الله عليه وسلم إلى ربه عز وجل ، وأنه صلى الله عليه وسلم يتوسل به فى كل خير قبل برونه لهذا العالم وبعده فى حياته وبعد وفاته ، وكذا فى عرصات القيامة هيشفع إلى ربه ، وهذا مما قام الإجماع عليه وتواترت به الأخبار ، وصح عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال أوحى الله تعالى إلى عيسى صلوات الله على نبينا وعليه وسلامه : يا عيسى آمن بمحمد وممر من أدركه من أمتك أن يؤمنوا به ، فلولا محمد ما خلقت آدم ، ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار ، ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فسكن فكيف لا يتشفع ويتوسل بما له هذا الجاه الواسع والقدر المنيع عند سيده ومولاه المنعم عليه بما حباه به وأولاده .

رابعة عشرها : قال القاضي حسين من أكابر أئمتنا : يجب على كل إنسان أن يكون حزنه على فراقه صَلَّى الله عليه وسلّم وخروجه من الدنيا أعظم من حزنه على فراق أبويه وأولاده ، انتهى . وأقره غير واحد ، ومعنى وجوب ذلك فيما يظهر لى ، أنه يلزمه أن يكون على حالة من تعظيمه وإجلاله أعلى وأجل وأكمل من تعظيم وإجلال سائر الناس حتى أبويه وأولاده ، ويلزم من هذه الحالة أنه متى خطر له فراقه صَلَّى الله عليه وسلّم لو اجتمع به كان أعظم من فراق أبويه وأولاده . فهذا هو معنى كلام القاضي ، وليس معناه أن أحداً يكلف بتصور فراقه والحزن عليه أكثر من فراق أبويه وأولاده فإن الشخص له ذلك فى عمره ، وإنما معناه ما قدمته أن يكون ذلك عنده بالقوة فحسب . نعم كونه عنده أقوى لأنه يدل على قوة الإيمان ومزيد المحبة والإذعان ، ومما يصرح بكلام القاضي قولهم يجب أن يكون صَلَّى الله عليه وسلّم أحب إلى كل إنسان ممن ذكر - أى بنحو المعنى الذى قررته فتأمله فإنه مهم جداً ، وإلا لو أخذنا ذلك على ظاهره لزم تأثيم أكثر الناس وفيه من الحرج ما لا يطاق ، والحاصل أن محبة الإجلال والتعظيم أكثر من نحو الأب والولد شرط فى أصل الإيمان ومحبة الميل بمعنى السعى فى أسبابها إذ لا تكليف فى الملكات النفسانية إلا بذلك شرط فى كمال الإيمان فكلام القاضي المذكور منزل على ذلك قطعاً .

خامسة عشرها : لا يجوز أن يطاف بقبره صَلَّى الله عليه وسلّم كما نقله النووي رحمه الله تعالى عن أطباق العلماء ، ويوجه بأنهم كما أجمعوا على تحريم الصلاة لقبره صَلَّى الله عليه وسلّم إعظاماً له كذلك أجمعوا على حرمة الطواف بقبره لأن الطواف بمنزلة الصلاة كما فى الحديث الصحيح إلا فى مسائل ليست هذه منها .

سادسة عشرها : قال الحلیمی وغيره من أئمتنا وغيره يكره إصاق الظهر والبطن بجدار القبر المكرم . انتهى . وينبغى أن يلحق بجداره الجدار الحائز عليه صَلَّى الله عليه وسلّم وكان القياس تحريمهما . لكن لما كان من شأن ذلك عند فاعليه أنهم لا يفعلونه إلا لقصد التبرك به جهلاً بما يليق به من الأدب اقتضى ذلك رفع الحرمة عنهم وإثبات الكراهة ولا عبرة بذلك القصد فى نفي الكراهة ، أيضاً زجراً لهم عن

التهجم عليه بما لم يؤذن لهم فيه ، ومن ثم تعين على كل أحد أن لا يعظمه إلا بما أذن الله لأمتة في جنسه مما يليق بالبشر فإن مجاوزة ذلك تقضى إلى الكفر والعياذ بالله بل مجاوزة الوارد من حيث هو ربما تؤدي إلى محذور فليقتصر على الوارد ما أمكنه ، وقد تقرر أن غير هذه الحضرة الشريفة يتعين صونها عن المبتدعات والمحدثات فهي أولى وأحرى إذ من يخالف الملك على سرير ملكه بحضرته أقبح وأحق بالنكال والعذاب والبعد والطرده ممن يخالفه بعيداً عنه .

سابعة عشرها : قال النووي رحمه الله تعالى ، إيضاحه . قالوا : ويكره مسحه أى جدار القبر الشريف باليد وتقبيله ، بل الأدب أن يبعد منه كما يبعد منه لو حضر في حياته صلى الله عليه وسلم . هذا هو الصواب ، وهو الذى قاله العلماء وأطبقوا عليه ، وينبغى أن لا يفتر بكثيرين من العوام في مخالفتهم ذلك فإن الاقتداء والعمل إنما يكون بأقوال العلماء ولا يلتفت إلى محدثات العوام وجهالاتهم ، ولقد أحسن السيد الجليل أبو على الفضيل بن عياض في قوله ما معناه : اتبع سبيل الهدى ولا يضرك قلة السالكين وإياك وطرق الضلالة ولا تفترب بكثرة الهالكين ، ومن خطر بباله أن المسح ونحوه أبلغ في البركة فهو من جهالته وغفلته ، لأن البركة إنما هي فيما وافق الشرع وأقوال العلماء وكيف ينبغى الفضل في مخالفة الصواب . انتهى كلام الإيضاح ، وبينت في حاشيته ما اعترض به عليه مع رده ، فقلت قوله : وهو الذى قاله العلماء وأطبقوا عليه اعترضه المزبني جماعة وغيره في تقبيل القبر الشريف ومسه بقول أحمد : لا بأس به ، وقول المحب الطبري وابن أبي الصيف يجوز تقبيل القبر الشريف ومسه وعليه عمل العلماء الصالحين ، وقول السبكي إن عدم التمسح بالقبر الشريف ليس مما قام الإجماع عليه ثم ذكر حديث إقبال مروان فإذا برجل ملتزم القبر الشريف .. الحديث ، وفيه أن ذلك الرجل هو أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه وهذا الحديث أخرجه أحمد والطبراني والنسائي بسند فيه من ضعفه النسائي لكن وثقة آخرون ، وقد يجاب بأن قول أحمد لا بأس به يحتمل نفي الحرمة ونفي الكراهة - أى والمتبادر منه الأول كما حقق في كتب الفقه ، وقول المحب الطبري وغيره وعليه يحتمل رجوع الضمير فيه إلى الجواز المأخوذ من يجوز وإلى نفس التقبيل والمس والأول أقرب ويؤيده تعبيره بيجوز دون يستحب .



إذ لو كان مراده الاستحباب لعبر به ثم استدل بعمل العلماء . فلما عدل عنه إلى الجواز كان ظاهراً فيما ذكرناه ، وشمول الجواز للاستحباب والوجوب اصطلاح للأصوليين لا للفقهاء - أى بل ما يأتى فى كلام الأثر عن أهل العلم بالمدينة المشرفة . وفى كلام أنس أنهم كانوا لا يعرفون ذلك معنى للتأويل الذى ذكرته . إذ كيف يليق بالعلماء والصلحاء أن يبتدعوا مثل ذلك المؤدى إلى مفسد كما مرّ فأعلمه ، والحديث المذكور ضعيف وبتسليم صحته ، فيجوز أن يكون السلف أجمعوا على ذلك بعد انقراض الصحابة رضى الله عنهم - أى لمصلحة فطم الناس عن ذلك المؤدى التمكن منه إلى مفسد العوام لا تنحصر كما هو ظاهر ، وقد مرّ من بعض أكابر أهل البيت الشريف وغيرهم ما يدلّ لذلك - على أنه أى ما مرّ عن أبى أيوب مذهب صحابى وليس إجماعاً سكوتياً كما هو ظاهر ، لأن شرطه انتشار الواقع حتى تبلغ علماء العصر ويسكتوا عليها ولن يوجد ذلك هنا ، ومعنى قول السبكي ليس مما قام الإجماع عليه أى ابتداء . فما قاله المصنف أى النسوى صحيح لا مطعن فيه ، ويؤيد ما ذكرته أى فى كلام أحمد ما فى معنى الحنابلة من أنه لا يستحب التمسح بحائط القبر المكرم ولا تقبيله ، وقال أحمد : ما أعرف هذا فتعارض الروايتان عن أحمد أى بفرض أن قوله لا بأس به يفيد الاستحباب وظاهر كلام الأثر وهو من أجل أصحابه أن لميل أحمد إلى المنع فإنه قال رأيت أهل العلم بالمدينة المشرفة لا يمسون القبر المكرم . قال أحمد : وهكذا كان يفعل ابن عمر رضى الله عنهما . انتهى .

وبه تعارض رواية بعضهم عن ابن عمر أنه كان يضع يده اليمنى على القبر الشريف - أى إلا أن يحمل على أنه كان فى بعض الأوقات يمسه لقلبة وجد أو حال ومن ثم قال فى الإحياء مس الشاهد وتقبيله عادة اليهود والنصارى .

وقال الزعفرانى<sup>(١)</sup> : وضع اليد على القبر ومسّه وتقبيله من البدع التى تنكر شرعاً وروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه رأى رجلاً وضع يده على القبر المكرم فنهأه وقال : ما كنا نعرف هذا - أى الدنو منه إلى هذا الحد وعلمى مما تكرر كراهة مس

(١) هو الحافظ الإمام أبو سعيد الحسين بن محمد بن على الأصبهانى ، سمع البغوى وابن صاعد ، صنف المسند والتفسير والشيوخ ، مات سنة ٣٦٩ هـ .

مُؤَاهِد الأولياء وتقبيلاً ، نعم أن غلبه وجد أو حال فلا كراهة . انتهى كلامي في  
الحاشية . وحديث أبي أيوب المشار إليه هو أن مروان أقبل فرآه ملتزم القبر المكرم  
فأخذ مروان برقبته ثم قال : هل تدري ماذا تصنع ؟ فأقبل عليه فقال : نعم لم آت  
الحجر ولا اللبن إنما جئت رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم لا تبكوا على الدين إذا وليه  
أهله ولكن إبكوا عليه إذا وليه غير أهله إنتهى . وفيه إشارة واضحة إلى عذره وهو أنه  
لم يقصد مجرد التزام حجارة القبر ولا لبنه ، وإنما قصد غير ذلك لأنه صَلَّى الله عليه  
وسلّم حتى مكّرم في قبره الشريف فكان ذلك كالتزامه ، وقد تغلب المحبة والشوق على  
بعض الناس فترتفع الحجب عن نظره ويصير كالمشاهد لوجهه المكرّم صَلَّى الله عليه  
وسلّم المماس لحبيبه حتى يخرج به ذلك عن قياس العادات إلى حقائق المنازلات أذاقنا  
الله سبحانه وتعالى ذلك والمحسنين إلينا وذرائعنا بمنه وجوده وكرمه آمين .

ونقل بعضهم عن الإمام مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله تعالى أنهم أنكروا تلك  
الثلاث أشدّ الإنكار وعن بعض العلماء أنه إن قصد بوضع اليد مصافحة من في  
القبر من الصالحين يرجى أن لا يكون به حرج ، قال : وما تبعه الجمهور أحق . انتهى .  
وما ترجأ في غيبة السقوط فاحذر ، وفي تحفة ابن عساكر أن تلك الثلاثة لا تجوز وأن  
الوقوف من بُعد أقرب إلى الاحترام إنتهى . وعلى ما وجهنا به ما مرّ عن ابن عمر  
يحصل ما جاء عن غيره أيضاً كما جاء بسند جيد أن بلالاً رضى الله عنه لما زار النبي  
صَلَّى الله عليه وسلّم من الشام للتمام سابق ذكره جعل يبكي ويمرغ وجهه على القبر .  
وجاء عن فاطمة الزهراء رضى الله عنها أن صَلَّى الله عليه وسلّم لما قبر أخذت قبضة  
من تراب قبره الشريف وجعلته على عينيها وبكت وقالت منشدة بيتين .

ماذا على من شمّ تربة أحمد      أن لا يشمّ مدى الزمان غواليها  
صبت على مصائب لو أنها      صبت على الأيام عدن لياليها

ثم رأيت الخطيب ابن جملة ذكر ما قلته فإنه لما ذكر عن ابن عمر وبلال رضى الله  
عنهم ما قلته مما مرّ قال : لا شك أن الاستغراق في المحبة يحمل على الإذن في ذلك

والمقصود من ذلك كله الاحترام والتعظيم والناس تختلف مراتبهم في ذلك كما كانت تختلف في حياته صلى الله عليه وسلم فأناس حين يرونه لا يملكون أنفسهم بل يبادرون إليه ، وأناس فيهم يتأخرون والكل على خير انتهى .

ثامنة عشرها : يكره أيضاً الانحناء للقبر الشريف وأقبح منه تقبيل الأرض ذكره ابن جماعة ولفظه . قال بعض العلماء : إن ذلك من البدع أى القبيحة ويظن من لا علم له أنه من شعار التعظيم وأقبح منه تقبيل الأرض له . ولم يفعله السلف الصالح والخير كله في اتباعهم ، ومن خطر بباله أن تقبيل الأرض أبلغ في البركة فهو من جهالته وغفلته ، لأن البركة إنما هي فيما وافق الشرع وأقوال السلف وعملهم وليس عجبي ممن جهل ذلك فارتكبه بل عجبي ممن أفتى بتحسينه مع عمله - أى لو تأمل بقبحه ومخالفته لعمل السلف واستشهد لذلك بالشعر . قال السيد : ولقد شاهد بعض جهال القضاة فعل ذلك بحضرة الملأ وزاد بوضع الجبهة كهيئة الساجد فتبعه العوام . انتهى .

ووقع من بعض الصالحين نظير ذلك في بعض قبول الأولياء بحضرتي . لكن الظاهر أنه كان في حال أخرجه عن شعوره ومن تحقق منه الوصول لذلك لا يعترض عليه ، وأما تقبيل الأرض وهذا كله في الانحاء بمجرد الرأس والرقبة ، أما بالركوع فهو حرام ، وأما تقبيل الأرض له فهو أشبه شئ بالسجود له ، بل هو فلا ينبغي التوقف في تحريمه ذكره بعضهم وهو وجيه في الركوع إذا قصد به التعظيم بخلاف تقبيل الأرض ، ويفرق بأن نحو الركوع صورته صورة عبادة ففعله للمخلوق بقصد تعظيمه يوهم التشريك فحرم . بل ربما ينتهي الحال إلى الكفر إذا قصد به تعظيمه كما يعظم الله سبحانه وتعالى ، وأما نحو تقبيل الأرض مما ليس على صورة العبادة فهو بنحو مس القبر والصاق الظهر والبطن به أشبه فلم يكن محرماً بل مكروهاً لأنه لا يوهم نظير ما تقرر في نحو الركوع فلم يكن فيه مقتض للحرمة فتأمل ذلك فإنه مهم .

تاسعاً عشرها : يسن له . أى للزائر إذا فرغ من زيارة القبر المكرم أن يأتي الروضة الشريفة فيكثر فيها من الصلاة والدعاء . بل إن إمكته أن لا يجعل صلاته مدة إقامته

بالمدينة إلا فيها فإنه أولى ما لم يعارضه فضيله نحو صف أول كما مر ، وذلك لحديث الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة ، ومنبرى على حوضى » ، وفى رواية صحيحة « منبرى على ترعة من ترع الجنة » وفسر الترعة بالباب ولا تنافى إذ لا يبعد أن يكون على الحوض ، ثم ينتقل للجنة ، وفى معنى روضة من رياض الجنة أقول بينتها وما فيها فى شرح المشكاة ، وذكرت فى الحاشية بعض ذلك فقلت : وفى رواية أخرج « ما بين منبرى وبيتى » والبيت هو الحجر ، قيل ومعنى كونه « روضة من رياض الجنة » أن العمل فيها يوجب ذلك وفيه نظر ، والأولى ما قاله مالك وغيره من بقاءه على ظاهره فينتقل إلى الجنة وليست كسائر الأرض تبنى وتذهب - أى وهذا ما عليه الأكثرون ، أو هى من الجنة الآن حقيقة أى هو الأصح ، وإن لم تمنع نحو الجوع لاتصافها بصفة دار الدنيا . كما أن الحجر الأسود ومقام إبراهيم الخليل صلى الله عليه وعلى نبينا وسلّم من الجنة ولكن لما نزل هذه الدار اتصفا بصفاتهما ، ومعنى قوله « ومنبرى على حوضى » أن ملازمه الأعمال الصالحة عنده تورث الحوض كذا قيل ، وقيل يعيده الله على حاله فينصبه على حوضه صلى الله عليه وسلّم وهو الأولى أيضاً ، لأن الأصل بقاء اللفظ على ظاهرة الممكن .

عشرونها : يستحب له أن يتحرى الوقوف والدعاء عند المنبر الشريف وكان وجهه أن فى ملازمته صلى الله عليه وسلّم لذلك المحل فى المهمات التى كان صلى الله عليه وسلّم يخطب لها وفى خطب الجمع والدعاء فيه دليلاً واضحاً على سرّ عظيم لذلك المحل ومطلب الدعاء فيه تأسيساً به صلى الله عليه وسلّم المقتضى لكون الدعاء أسرع إجابة وابلغ قبولاً ، وكيف لا وقد تكرر وقوفه ودعاؤه صلى الله عليه وسلّم به ومن ثم قالوا ينبغى أن يجعل من دعائه ثم السؤال من الخير أجمع والاستعاذة من الشر أجمع ، واستدل بعضهم لذلك بما جاء أن رجالاً من الصحابة رضى الله عنهم كانوا إذا دخلوا المسجد الشريف أخذوا برمانة المنبر الشريف التى كان صلى الله عليه وسلّم يمسكها بيده ثم يستقبلون ويدعون . ونقل فى الشفاء أن الصحابة كانوا إذا دخلوا المسجد جسوا رمانة المنبر التى تلى القبر الشريف بميامنهم ثم استقبلوا القبلة يدعون .

حادية عشرينها : من جهالات العامة الشنيعة وبدعهم القبيحة الفظيعة تقرّبهم بأكل التمر البرنى والصيحاني في الروضة الكريمة وقطعهم شعورهم ورميها في القنديل الكبير كذا في إيضاح النووى وغيره لكن قطع الشعور الآن غير موجود فيما علمت وأكل التمر المذكور موجود من بعض الحجاج المصريين وغيرهم .

تنبيه : قيل سبب تسميته بالصيحانيّ ما أخرجه ابن المؤيد الحمويّ عن جابر رضى الله عنه كنت مع النبی صلی الله عليه وسلّم يوماً في بعض حيطان المدينة وبده في يد علىّ ويد علىّ في يده صلی الله عليه وسلّم فمررنا بنخيل فصاح النخيل هذا محمد رسول الله وهذا علىّ سيف الله فالتفت النبي صلی الله عليه وسلّم إلى علىّ وقال له سمه الصيحانيّ فسمى من ذلك اليوم الصيحاني . انتهى . وهذا الحديث ذكر ابن الجوزيّ في موضوعاته حديثاً مشتملاً عليه وعلى زيادة أخرى ، وقال : إنه موضوع وأقرّوه فاستفد ذلك .

ثانية عشرينها : قال بعضهم يسنّ لمن بالمسجد النبويّ إدامة النظر للحجرة الشريفة ومن خارجه إدامة النظر للقبّة المعظمة مع المهابة والحضور قياساً على الكعبة المشرفة . انتهى . وهو حسن محتمل ولا منافاة فيه لطلب استقبال القبلة . لأن المدار في استقبالها على الاستقبال بالصدر ، وإن كان الوجه ملتفتاً إلى جهة أخرى .

ثالثة عشرينها : ينبغى له مدة إقامته بالمدينة المشرفة أن يصلى الصلوات كلها في المسجد وأن ينوى الاعتكاف كلما دخله وإن كان ماراً . لكن إن قلد القائل بحصوله بالمرور لا مطلقاً خلافاً لما يوهمه كلام النووى لأن نية الاعتكاف مع المرور من مقلد من لا يرى ذلك تلبس بعبادة فاسدة وهو حرام .

رابعة عشرينها : ينبغى له أن يتحرى الصلاة فيما كان مسجداً في حياته صلی الله عليه وسلّم لا فيما زيد بعده صلی الله عليه وسلّم فإن المضاعفة المذكورة في الخبر الصحيح « صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة » فيما سواه إلا المسجد الحرام مختصة بالأول كما قاله النووى ووافقه السبكي وغيره وابن عقيل الحنبلي

واعترضه ابن تيمية وأطال فيه والمحِبُّ الطبري<sup>(١)</sup> وأورد آثاراً لا تقوم الحجة بها وغيرهما بأنه مسلم في مسجد مكة . إذ المضاعفة لا تخص بما كان موجوداً في زمنه صلى الله عليه وسلم ، وبأن الإشارة في خبر المذكور إنما هي لإخراج غيره من المساجد المنسوبة إليه صلى الله عليه وسلم . ويأن مالكا سئل عن ذلك فأجاب بعدم الخصوصية فقال : لأنه أخبر بما يكون بعده وزويت له الأرض فعلم ما يحدث بعده ، ولولا هذا ما استجاز الخلفاء الراشدون المهديون أن يزيدوا فيه بحضرة الصحابة ولم ينكر ذلك عليهم . انتهى . وقد انتصرت للنووي رحمه الله تعالى في الحاشية فقلت : بعد ذكر هذه الاعتراضات وأنت خير بآن مثل هذه الأمور لا يقتضى ردّ كلام المصنف ، بل ولا ضعفه لأن له أن يجيب عن الأول بأن الإشارة أقوى في الدلالة على الحضور والتعين منه صلى الله عليه وسلم في مسجده إلا المسجد الحرام واستثناءه منه في الخبر المذكور لا ينافي ذلك ، وما يدل لما ذكرت جريان خلاف قوي في أن المراد بالمسجد ثم جميع الحرم ، ولم يقل هنا بنظيره لما علمت أن إطلاقه على ذلك كثير شائع في القرآن فأولى السنة ، وعن الثاني بأن قولهم إنما هي إلا آخره خلاف الظاهر فلا بد له من دليل وعما احتج به مالك بأن سكوت الصحابة رضي الله تعالى عنهم على ذلك يحتمل أنه إنما كان لما رآوه في ذلك من المصلحة لكثرة الناس بالمدينة حين إذن فحافظوا من تضررهم بالرحمة فوسعه الخلفاء الراشدون وأقرهم الباقون على ذلك ، وهذا احتمال قريب بل هو الظاهر ، ومثل هذه الواقعة الفعلية يسقط الاستدلال بها بدون هذا الاحتمال ثم رؤية الوالي العراقي في شرح تقريب الأسانيد جزم بما قاله المصنف ثم استشكله بما فيه تاريخ المدينة المنورة عن عمر رضي الله عنه : أنه لما فرغ من الزيادة قال لو انتهى إلى الجبانة ، وفي رواية منسوبة إلى الخليفة لكان الكلّ مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ : « لو زيد في

(١) هو المحِبُّ الطبري أبو العباس أحمد بن عبد الله بن محمد بن أبي بكر المكي الشافعي ، مصنف الأحكام الكبرى وشيخ الشافعية ومحدث الحجاز ، ولد سنة ٦١٥ هـ . وسمع ابن المقبري وابن الجمزي وشعيب الزعفراني ، ثقة مات سنة ٦٩٤ هـ .

هذا المسجد ما زيد كان الكلّ مسجدي « وفي رواية « لو بنى هذا المسجد إلى صنعاء كان مسجدي » ثم قال الوليّ فإنّ صح ذلك فهو بشرى حسنة ، قال غيره - ولم يصح من ذلك شيء أي فلا اعتراض على النوويّ حينئذٍ . بل ظاهر هذا الحديث السابق وهو مسجدي هذا يساعده كما مرّ .

تنبيهان : أولهما : أول من زاد في المسجد النبويّ أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه وزيادته من جهة القبلة الرواق المتوسط بين الروضة ورواق المخرباب العثمانيّ وحده في المغرب إلى الإسطوانة السابعة من المنبر ولم يزد شيئاً من جهة المشرق لأنّ الحجرة المكرّمة كانت هي الحدّ من المشرق في زمنه ، ثم زاد عثمان رضي الله عنه في القبلة إلى موضع محرابه اليوم ولم يزد في شرقية وزاد في غربية قدر الاسطوانة . فجدار المسجد في زمنه رضي الله عنه من جهة المغرب ينتهي إلى الإسطوانة الثامنة من المنبر وما بعدها إلى الجدار إسطوانتها فقط زادها الوليد والخامسة من المنبر هي نهاية المسجد النبوي بعد الزيادة الثانية التي زادها صليّ الله عليه وسلّم فيه وحده من جهة الشام قريباً من الأحجار التي هي عند ميزان الشمس بصحن المسجد خلف مجلس مشايخ الحرم .

ثانيهما : قال في الإحياء : إنّ الأعمال الصالحة تتضاعف في المدينة ، وذكر الحديث السابق في الصلاة ثم قال ، وكذلك كل عمل بالمدينة بألف وصّرح به أيضاً بعض المالكية واستشهد له بما رواه البيهقي عن جابر مرفوعاً « والجمعة في مسجدي هذا من ألف جمعة فيما سواه إلا المسجد الحرام » وشهر رمضان في مسجدي هذا أفضل من ألف شهر رمضان فيما سواه ألا المسجد الحرام » .

وعن ابن عمر نحوه انتهى . وفيه نظر ولا دليل في الحديث علي تعدى المضاعفة إلى ما زيد في المسجد فضلاً عن بقية المدينة . ولا يستبعد وقوع الصوم في المسجد لأنّه الإمساك من الفجر إلى الغروب ، وهذا يتيسر وقوعه في المسجد لكل أحد . ولا فرق في مضاعفة الصلاة بين فرضها ونقلها خلافاً لبعض المالكية والحنفية .

خامسة عشرينها : قال العز بن عبد السلام : وإذا أردت صلاة فلا تجعل حجرتك صلى الله عليه وسلم وراء ظهرك ولا بين يديك وتأدب معه بعد وفاته أدبك معه في حياته لو أدركتها فإن لم تفعل فانصرفك خير من مقامك انتهى .

واستدبار قبره صلى الله عليه وسلم في غير الصلاة أيضاً خلاف الأدب ومن الأدب أيضاً أن لا تمر بالقبر المكرم حتى تقف وتسلم على ساكنه . سواء مررت من داخل المسجد أو من خارجه ولقد وقع لبعض السلف أنه تهاون في ذلك فرأى النبي صلى الله عليه وسلم قائلاً له : أنت المارّ بي معرضاً لا تقف تسلم علىّ ، فلم يترك ذلك بعد ، ومن ثم سئل مالك أترى أن يسلم المارّ عليه كلما مر ؟ قال : نعم أرى عليه ذلك . قال ابن رشد<sup>(١)</sup> من أتباعه ، والمعنى أنه يلزم أن يسلم عليه كلما مرّ به ما مرّ ، وليس عليه أن يمرّ به ليسلم عليه إلا للوداع عند الخروج انتهى . والظاهر أن مراده بلزوم ذلك تأكده .

سادسة عشرينها : تحرم الصلاة إلى قبر نبي أو ولي تبركاً وإعظاماً وقول النووي في تحقيقه تكره الصلاة إلى قبر غيره صلى الله عليه وسلم محمول كما هو ظاهر على من لم يرد تعظيم القبر بذلك ، وإلا حرّم . بل ربما يكون ذلك كفراً والعياذ بالله تعالى .

سابعة عشرينها : كره مالك رحمه الله تعالى لأهل المدينة كلما دخل أحدهم المسجد وخرج الوقوف أو خرج إلى السفر أن يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدعو له ولأبى بكر رضي الله عنهما . قال الباجي : فرق مالك بين أهل المدينة والغرياء لأن الغرياء قصدوا ذلك وأهل المدينة مقيمون بها فكروه لهم إكثار المرور به صلى الله عليه وسلم والسلام عليه والإتيان إليه كل يوم لئلا يجعل القبر بفعلهم كالمسجد الذي يؤتى كل يوم للصلاة فيه ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد »<sup>(٢)</sup> انتهى ، قال السبكي : هذا من مالك مع قوله أن الزيارة في أصلها قرية جار

(١) هو محمد بن أحمد بن رشد أبو الوليد قاضي الجماعة . بقرطبة من أعيان المالكية الفيلسوف ،

ولد سنة ٥٢٠هـ / ١١٢٦م ومات سنة ٥٩٥هـ / ١١٩٨م .

(٢) ورد في مفتاح كنوز السنة ،



على قاعدته في سد الذرائع . لأن ذلك من المقيمين قد يفضى إلى ملل وقلة أدب . والمذاهب الثلاثة يقولون باستحباب الإكثار منها لكل أحد من أهل المدينة وغيرهم . لأن الإكثار من الخير خير انتهى . وإفضاء ذلك إلى ملل لا نظر إليه لما مر أن من وجد قلبه وتوفر أدبه طول ما شاء ومن لا سلم وانصرف ، ومجرد السلام لا يفضى إلى ملل ألبته واستدلالة بالحديث المذكور يأتي الجواب عنه قريباً ، وقد صرحوا بأنه يسن الإكثار من زيارة القبور وإكثار الوقوف عند قبور أهل الخير والصلاح . فما بالك بقبره صلى الله عليه وسلم ، واحتج مالك لما مر عنه أيضاً بأن لم يفعله أحد من السلف ، ويرده ما جاء عن واحد منهم من أهل المدينة في زمن شيخه ربيعة وقبلة ويمده من فعله ولما أنكر على من يقف عند القبر المكرم يوم الجمعة من العصر إلى المساء قال ربيعة دعوه فإن للمرء وجداً وشوقاً .

ثامنة مشربتها : كره مالك أيضاً أن يقال زرنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف زرنا النبي . قال القاضي عياض : قيل معناه أنه كره الاسم لخبر لعن الله زوَّارت القبور ورد بالخبر : كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ، وقيل لأن الزائر أفضل من المزور وليس بشئ ، لأنه ورد في أهل الجنة أنهم يزورون ربهم ، والأولى عندي أن منعه وكراهة مالك له لإضافته إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه لقوله ﷺ « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد » ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد . فحمل على إضافة هذا اللفظ إلى القبر والتشبيه بفعل أولئك قطعاً للذريعة وحسماً للباب انتهى . وأنت خبير بما قدمته في مبحث مشروعية الزيارة أن قوله ﷺ « من زار قبري وجبت له شفاعتي » صريح في أنه لا كراهة في ذلك ، وأن الحديث الذي ذكره القاضي لا دليل فيه للكره لأن النهي فيه للتحريم إجماعاً ، وليس في قول زرنا قبر النبي ﷺ اتخاذ وثناً ولا قريب من ذلك إذ هو جلي ، إذ المراد باتخاذ وثناً هو أن يعظم بنظير ما عظمت به اليهود والنصارى قبور أنبيائهم ، كما يصرح به قوله ﷺ « وثناً يعبد بعدى » ثم عقبه صلى الله عليه وسلم بقوله « اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي الحديث الصحيح أيضاً : « لعن الله

اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد « يحذر مما صنعوا - أى من تقريبهم إلى تلك القبور بعباداتهم حيث صيرها كأوثان والأصنام فى عبادتها من دون الله سبحانه وتعالى ، وإذا تقرر أن هذا هو معنى : « لا تجعلوا قبرى » .. إلى آخره فأى دليل على كراهة ذلك ؟ فالوجه أن يقال إن هذا جارٍ أيضاً على قاعدة مالك فى سد الذرائع ، ومن لا يقول بهذه القاعدة من المذاهب الثلاثة وغيرهم لا كراهة عنده فى ذلك ، ثم رأيت السبكيّ صرّح بما قدمته حيث قال : يشكل على مالك حديث من زار قبرى إلا أن يكون لم يبلغ مالكا ، أو لعله يقول المحذور فى قول غيره صلى الله عليه وسلم ، انتهى .

ويتقدير هذا الأخير يجاب بأنه صلى الله عليه وسلم مشرّع . فالأصل الاقتداء به فى القول والفعل ما لم يرد مانع من ذلك ولم يردها مانع فوجب أن لا كراهة فى ذلك ، وقولنا بخلاف « زنا النبى » هو ما ذكره جماعة من المالكية ، لكن نقل ابن رشد عن مالك أنه كره هذا أيضاً حيث قال : وأكره ما يقول الناس زرت النبى صلى الله عليه وسلم وأعظم أن يكون النبى يزار ووجهة ابن رشد بأن الزيارة تستعمل فى الموتى فكره مالك ذلك لئلا يتوهم منه أنه صلى الله عليه وسلم كغيره من الموتى ، كما يكره أن يقال البتة وأيام التشريك وطواف الزيارة . انتهى . وبه بان أنه إنما يكره اللفظ دون المعنى ، ومع ذلك يردّ بمنع اختصاص الزيارة بالموتى لأن الفرض أنه لم يذكر القبر ، وحينئذ فلا يتوهم ذلك أحد ، وقيل كرهه لأنه المضى إلى قبره صلى الله عليه وسلم ليس ليصله بذلك وينفعه به وإنما هو رغبة فى الثواب ، قال السبكي : وهذا هو المختار فى تأويل كلام مالك ومع ذلك لا نسلم أن زنا النبى صلى الله عليه وسلم يوهم ذلك . لأن كل مسلم علم جلالته صلى الله عليه وسلم ، وأن كل أحد من أمته وإن جلت مرتبته مفتقره إلى التبرك به ، والمشول بحضرته صلى الله عليه وسلم .

تاسعة عشر منها : إعلم أن سوارى المسجد النبوى الذى كان زمنه صلى الله عليه وسلم لكل واحد منها فضل . إذ لا تخلوا من صلاته صلى الله عليه وسلم أو أحد من الصحابة رضى الله عنهم إليها كما يدل له حديث البخارى والذى ورد له فضل خاص منها ثمانية الأولى : التى هى علم المصلى الشريف كان جذعه صلى الله عليه وسلم

الذى يخطب إليه ويتكئ عليه أمامها فى محل كرسى الشمعة ، ثم اسطوانة عائشة رضى الله عنها صلى إليها النبى صلى الله عليه وسلم المكتوب بعد تحويل القبلة بضع عشرة يوماً وهى الثالثة من المنبر ومن القبر الشريف ومن القبلة متوسط الروضة وتسمى اسطوانة القرعة لما فى أوسط الطبرانى أن فى مسجدى لبقعة ، قيل : هى هذه الاسطوانة لو يعلم الناس ما صلوا إليها إلا أن تطير لهم قرعة ، وكان أبو بكر وعمر وغيرهما من الصحابة رضى الله عنهم ، والمهاجرون من قريش يجتمعون عندها ، وقيل : الدعاء عندها مستجاب ويليهما لتاحية القبر الشريف إسطوانة التوبة كان صلى الله عليه وسلم إذا اعتكف يخرج له فراشه أو سريره إليها مما يلى القبلة فيستند إليها ، وكان يصلى صلى الله عليه وسلم نوافله إليه ، وسميت بذلك لأن أبا لبابة رضى الله عنه ربط نفسه بها حتى نزلت توبته ، واسطوانة السرير وهى اللاصقة بالشباك اليوم شرقى اسطوانة التوبة كان سريره صلى الله عليه وسلم يوضع عندها مرة وعند اسطوانة التوبة مرة أخرى . الخامسة اسطوانة على رضى الله عنه ، كان يجلس فى صفحتها التى تلى القبر الشريف كان يحرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى خلف اسطوانة التوبة من جهة الشمال ، وكانت الخوخة التى يخرج منها النبى صلى الله عليه وسلم من بيت عائشة رضى الله عنها إلى الروضة الشريفة فى مقابلتها وخلفها من الشمال أيضاً إسطوانة الوفود ، كان صلى الله عليه وسلم يجلس عندها لوفود العرب السابعة إسطوانة مربعة القبر الشريف ويقال لها مقام جبريل عليه الصلاة والسلام وهى فى حائز الحجرة الشريفة عند منحرف صفحته الغربية للشمال وبينهما وبين اسطوانة الوفود الاسطوانة اللاصقة بشباك الحجرة الشريفة كانت باب فاطمة رضى الله عنها ، وكان صلى الله عليه وسلم يأتى إليه حتى يأخذ بعضادتيه ، ويقول السلام عليكم أهل البيت ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ (١) وقد حرم الناس التبرك بها وباسطوانة السرير لفلق أبواب الشباك الدائر على الحجرة الشريفة . الثامنة اسطوانة التهجد كان صلى الله عليه وسلم يذهب إليها ليلاً ومحلها الآن دعامة بها محراب مرخم قرب باب جبريل ونوزع فى أن ذلك محلها .

الثلاثون : قال ابن جماعة وغيره : لم يتحرر لنا عرض الروضة - أى لاختلاف الروايات الصحيحة فيها كرواية « ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة » ورواية « ما بين قبرى ومنبرى » ورواية « ما بين بيتى ومنبرى أو قبرى ومنبرى » على الشك وفى رواية الطبرانى ما بين المنبر وعائشة وفى أخرى له ما بين حجرتى ومصلاى . قيل المراد مصلاه فى مسجده وقيل مصلى العيد وهو ما فهمه بعض الصحابة رضى الله عنهم أجمعين ، وفى رواية صحيحة لأحمد ما بين هذه البيوت يعنى بيوته صلى الله عليه وسلم إلى محل منبرى فهذه كرواية بيتى لأنه مفرد مضاف فيفيد العموم يدل على أن مسجده كله روضة لأن بيوته صلى الله عليه وسلم كانت محيطة به من القبلة والشرق والشام والمنبر غربى ، وممن رجح هذا الزين المرازى لكن المشهور أن المراد بيت خاص وهو بيت عائشة رضى الله عنها لرواية قبرى أى بيتى الذى أقبر فيه وهو بيت عائشة وفى تحريرها على هذا المشهور اضطراب ذكرته فى الحاشية . قيل وهى رواق المصلى الشريف والرواقان بعده إلا يسيرا - أى وهذا هو المشهور لأن ذلك مسقف مقدم المسجد الشريف فى عهده صلى الله عليه وسلم .

تنبيه : جمع بين الروايات السابقة بأن الروضة تطلق على أماكن متفاوتة فى الفضل فأفضلها ما بين القبر والمنبر ثم ما بين بيوته صلى الله عليه وسلم كلها والمنبر ، ثم بقية المدينة المنورة ثم كان خارجها إلى المصلى ، وإما رواية حجرتى وبيتى وقبرى وبيت عائشة فهى متحدة إذ قبره صلى الله عليه وسلم فى حجرته ، وهى فى بيته وهو مسكن عائشة رضى الله عنها .

خاتمة : روى ابن المبارك<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى وإسماعيل القاضى وابن بشكوال والبيهقى والدارمى عن كعب الأحبار رضى الله عنه « أنه ما من يوم وليلة إلا وينزل عند الفجر سبعون ألف من الملائكة يحضون بقبر النبى صلى الله عليه وسلم ويصلون عليه إلى الليل ثم ينزل سبعون ألف يفعلون ذلك إلى الفجر وهكذا حتى تقوم الساعة ، ويقوم

(١) هو عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلى التميمى مولاهم أبو عبد الرحمن المروزى ، روى عن حميد الطويل وحسين المعلم وسليمان التيمى ، ثقة مات سنة ١٨١هـ .

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْرِهِ فِي سَبْعِينَ أَلْفَ يَوْمٍ . وَفِي رِوَايَةٍ يُقْرُونَهُ فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ يَصَلُّونَ عَلَيْهِ فِي إِفَادَةِ آيَةِ ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ (١) أَنْ جَمِيعَ الْمَلَائِكَةِ مَعَ كَثَرَتِهِمْ الَّتِي لَا يَحِيطُ بِهَا إِلَّا خَالِقُهُمْ وَمَنْ ثُمَّ صَحَّ أَنَّهُمْ تِسْعَةُ أَعْشَارِ الْخَلْقِ يَصَلُّونَ عَلَيْهِ دَائِمًا .

قُلْتُ : مَعْنَاهُ أَنَّ هَؤُلَاءِ السَّبْعِينَ أَلْفًا يُؤْمَرُونَ بِصَلَاةٍ مَخْصُوصَةٍ مُنَاسِبَةٍ لِمَقَامِهِمْ فِي حَضْرَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .



## الفصل الثامن

فى آدابہ بعد خروجه من المسجد الشريف

وفيه مسائل :

**الأولى :** ينبغى له أن ينزل بمحل قريب من المسجد المكرّم ليُشاهد منه القبّة المكرّمة ، ويفكر فيما ينزله الله سبحانه وتعالى من واسع فضله وكرمه على الحالّ بها صلّى الله عليه وسلّم حتى أنه يقوى رجاؤه فى التوسل به إلى ربه فى قضاء ماّربه ويلوغ مطالبه ، وليسمع النداء ويدرك الجماعة فيه ويتأكد عليه المحافظة على ذلك فإنّ الإقامة بالمدينة من فرص الدهر التى لا تقع لكل أحد فليفتتم تلك الفرصة ويصرف فى أمهات الأعمال وفواضلها جميع زمنه ، ولا يضيع مواسم الخيرات سدى فإن ذلك دليل على الحرمان والعياذ بالله تعالى ، وهذا كله واضح وإن لم أر من صرح به ، ويجرى مثله فى الساكن بمكة المشرفة ولا يمارض ذلك ما أشار إليه قوله صلّى الله عليه وسلّم لبنى سلمه حينما أرادوا التحوّل إلى قريب المسجد يا بنى سلمة دياركم نكتب آثاركم . لأنّ ذلك إنما هو للخوف على المدينة أن يعمرى خارجها من السكان فيتمكن منها المدوّ ويتسليم أنه للمخص إيثار البعد عن المسجد لكثرة الثواب الناشئة عن كثرة الخطأ ، فالكلام هنا غريب يشق عليه البعد ويفوته الاستكثار من الخير المتيسر مع القرب فقط . أمّا لو فرض أنه مع البعد يتيسر له ذلك كهو فى القرب فالبعد أولى كما هو ظاهر .

**الثانية :** قال الأئمة : ينبغى له مدّة إقامته بالمدينة الشريفة أن يصلّى الصلوات كلها فى مسجد رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ، وأن ينوى الاعتكاف كلما دخله ومرّ بقيدته .

**الثالثة :** يسنّ له أن يخرج متطهراً كل يوم إلى زيارة من البقيع المبارك تأسيّاً به صلّى الله عليه وسلّم ، فأنه كان كثيراً ما يخرج إليه ويدعوا لمن فيه وقد خرج إليه صلّى الله عليه وسلّم ليلة نصف شعبان فسجد فيه طويلاً حتى ظنّ أنه صلّى الله عليه وسلّم

قبض ، وروى مالك أنه صَلَّى الله عليه وسلّم قال : بعثت إلى أهل البقيع لأصلى عليهم - أى أدعو لهم ، وخروجه له يوم الجمعة أكد ، والأولى له أن يكون ذلك بعد السلام عليه وعلى صاحبيه ، وإذا انتهى إلى البقيع قال « السلام عليكم » أى وخبر عليكم السلام تحية الموتى مرّ بيان الجواب عنه .

( دار ) أى يا دار ، وعبر بها تجوّزاً من اسم الحال إلى المحلّ إذ السلام لا يكون للجماادات بل للأحياء ، ومن جملتهم الأرواح فهى المراد هنا « قوم مؤمنين وإنّا إن شاء الله بكم لاحقون » والاستثناء للتبرك أو للحقوق المقيد بهذا المحلّ « اللهم اغفر لأهل بقيع الفرقد اللهم اغفر لنا ولهم » وينبغى لهم أن يقصد القبور الظاهرة فيه كقبر سيدنا عثمان بن عفان رضى الله عنه ، والأولى أن يبدأ به لأنه أقدم من فيه هذا إن لم يمرّ بقبر غيره وإلا سلم مع وقوف يسير ثم رجع إليه ، ثم بعد السيد عثمان يبدأ بالعباس ثم بالحسين بجنبه ثم بأمة فاطمة الزهراء بجنبه فإن الأرجح أنها بسيدنا زين العابدين ابن علىّ بن الحسين بن علىّ ، ابن أبى طالب رضى الله عنهم ثم بابنه محمد الباكر ثم بابنه جعفر الصادق رضى الله عنهم ، وهؤلاء كلهم بقبة واحدة ثم بسيدنا إبراهيم ابن النبی صَلَّى الله عليه وسلّم ، ومعه فى قبته جماعة من الصحابة فيسلم عليهم أيضاً ، ثم بمشهد أبى سفيان بن الحارث عمّ النبی صَلَّى الله عليه وسلّم وينسب الآن لعقيل بن أبى طالب ، وهو إنّما توفى بالشام ثم بأمهات المؤمنين وكلهنّ هنا إلا خديجة فبمكة إلا ميمونة فبسرف ، وهذا الترتيب الذى ذكرته هو ما يظهر لى خلافه لبعضهم ، ووقوف السلام على المفضول تبعاً كبعض من بقبة العباس قبل إبراهيم لا يضر ، ويزور أيضاً قبر مالك بن أنس رضى الله عنه ، وكذا شيخه نافع بجنبه فى قبة لطيفة على ما يقال ، والمشهد المشهور بفاطمة بنت أسد أمّ علىّ رضى الله عنهما ، الأقرب أنه مشهد سعد بن معاذ سيد الأنصار لأنّ ما ذكره القدماء لا ينطبق إلا على ذلك السيد ويختتم بقبر صفية عمّة رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم رضى الله عنهما ويزور أيضاً مشهد إسماعيل بن جعفر الصادق بركن السور من داخله قبالة قبة العباس ومالك بن سنان والد أبى سعيد الخدرى رضى الله عنهما بلصق السور غربى المدينة المشرفة والنفس الزكية محمد بن عبد الله بن الحسين بن علىّ رضى الله عنهم وهو خارج السور شرقى سلع .

الرابعة : يسنّ له أن يأتي متطهراً قبور الشهداء بأحد ويبدأ بسيد الشهداء حمزة رضى الله عنه عمّ رسول الله صلى الله عليه وسلّم حتى أنه يعود ويدرك جماعة فريضة الظهر في المسجد المكرّم ، والأفضل أن يكون ذلك يوم الخميس لأن الموتى يعلمون - أى يزيد علمهم للأدلة على دوام علمهم بزوارهم يوم الجمعة ويوماً قبله ويوماً بعده كما نقله فى الإحياء عن محمد بن واسع أنه بلغه ذلك والمطلوب يوم الجمعة التكبير ، ويوم السبت الذهاب لقبها فتعين الخميس قال : محقق الحنفية الكمال بن الهمام : ويזור جبل أحد نفسه للحديث الصحيح أحد جبل يحبنا ونحبه .

الخامسة : يستحب استحباباً مؤكداً أن يأتي متطهراً من حين خروجه من المدينة الشريفة مسجد قباء وبالتقرب بزيارته والصلاة فيه للحديث الصحيح « صلاة فى مسجد قباء كعمرة » وأخرج الشيخان كان : صلى الله عليه وسلّم يأتي مسجد قباء راكباً وماشيّاً فيصلّى فيه ركعتين ، وأولى أن يكون ذلك يوم السبت للحديث الصحيح أيضاً كان صلى الله عليه وسلّم يأتيه كل سبت وقد بينت حكمة خصوص السبت فى شرح المشكاة ، ويظهر مما مرّ نقله أنفاً حكمة أخرى ، وهى أنّ فى إتيانه زيارة أهله ومرّ أنّ الموتى يعلمون بزوارهم يوماً قبل الجمعة ويوماً بعده ، وأعطى أهل أحد يوم الخميس لأنهم أفضل فبقى السبت لأهل قباء ، وأخذ بعضهم من الحديثين المذكورين مشروعيّة شدّ الرّحال ، له وصحة نذر الصلاة به قال : ولعل عدم ذكره مع المساجد الثلاثة فى حديث « لا شدّ الرّحال اكتفاء بما خصه به صلى الله عليه وسلّم من الحث عليه على أنه مسجده صلى الله عليه وسلّم ، أيضاً وشدّ الرّحال إنما هو فيمن يأتي من بعده عادة ومن جاء كذلك لا يقصد عادة مسجد قباء ويترك مسجد المدينة الأفضل منه بلا خلاف . فلذا اقتصر عليه فى الحديث الشريف كما أنّ قوله صلى الله عليه وسلّم فى المسجد الذى أسس على التقوى هو مسجدكم هذا يشير صلى الله عليه وسلّم إلى مسجد المدينة لا ينفى ذلك عن مسجده قباء .

السادسة : يسنّ أن يأتي الآبار التى بالمدينة وهى مشهورة لأهلها وذكرت منهما فى الحاشية تسعة عشر ، وبينت أنّ من قال كالنوى أنها سبع ، كان صلى الله عليه وسلّم يتوضأ منهما ، أو يغتسل فيشرب منهما ويتوضأ . لعله أراد الذى أشتهر منها .



السابعة : يسنّ له أن يأتي المساجد التي بالمدينة وهي نحو ثلاثين موضعاً ذكرتها في الحاشية فليعتمد في معرفتها كالأبار على خبير من أهل المدينة وإلا فعلى نحو تاريخ السيد السمهوديّ شكر الله سعيه ورحمه ، وباستحباب ذلك - أعنى إتيان الأبار والمساجد والأبار المنسوبة له صلى الله عليه وسلم سواء علمت عينه أو جهته صرح به جماعة من الشافعية وغيرهم ، وقد كان ابن عمر رضي الله عنهما يتحرّى الصلاة والنزل والمرور حيث صلى الله عليه وسلم ونزل ، وما روى عن مالك رحمه الله تعالى مما يخالف ذلك فهو جرى على قاعدته في سدّ الذرائع ، وكذا ما جاء عن عمر رضي الله عنه أنه رأى الناس في الرجوع من الحج ابتدروا مسجداً ، فقال : ما هذا ؟ قالوا : مسجد صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هكذا هلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار الأنبياء بيعاً من عرضت له منكم الصلاة فيه فليصل ، ومن لم تعرض له فليمض ، وجرى صاحب الشفاء على الأول غير موافق ما مرّ عن مالك فقال : ومن إعظامه وإجباره إهظام جميع أسبابه وإكرام جميع مشاهده وأمكنته ومعاهده وما لمسه صلى الله عليه وسلم بيده أو عرف به . انتهى ، فإن قلت يمكن حمل كلامه على إكرام ذلك بغير نحو الصلاة فيه ليوافق ما مرّ عن إمامه ، قلت : يمكن لكنه بعيد من ظاهر عبارته ويؤيد ظاهرها أن الشيخ خليل محقق متأخريهم .

قال : يسنّ زيارة البقيع ومسجد قباء وغير ذلك لكنه قيد ذلك . بمن كثرت إقامته بالمدينة الشريفة قال : وإلا فالمقام عنده صلى الله عليه وسلم أحسن ليفتتم مشاهده ، ثم نقل عن العارف ابن أبي جمرة أنه حين دخل المسجد النبويّ ما جلس إلا للصلاة حتى رحل الركب ولم يخرج لبقيع ولا غيره ولما خطر له ذلك قال : هذا باب الله مفتوح للسائلين والمتضرعين ، وليس ثم من يقصد مثله . قال السيد : والحق أن من منح دوام الحضور والشهود وعدم الملل فاستمراره هناك أولى وأعلى وإلا فتنقله في تلك البقاع أولى . وبه يستجلب النشاط ودفع الملل ولذلك نوع الله سبحانه وتعالى لعباده الطاعات . انتهى . وأقول فيه نظر لما يصرّح به كلام أصحابنا إطلاق ندب جميع ما مرّ لمن كثرت إقامته ودوام حضوره وغيره فإنّ في الإتيان لذلك فوائد تعينه على ما هو بصدده . أما لنحو أهل البقيع ليتشفع بهم إلى من هم أقرب إليه منه لينال ببركته من القرب إليه

صلى الله عليه وسلم ما لا يحصل له لو لم يستمدّه بواسطة تلك الوسائط . إذ من عادات الكبراء الظفر منهم بالوسائط المقرية عندهم بما لم يظفر به منهم مع عدم الوسائط ، وأيضاً ففى الإتيان إليهم الوصلة والإشعار بالذلة ، وأنه لعظم جنايته يحتاج فى قضاء مطلوبه إلى تعدّد الشافعين فيه حتى يقبله صلى الله عليه وسلم ويجيبه لما طلبه منه ، وأيضاً ففى ذلك أيضاً وصلة له صلى الله عليه وسلم . إذ وصلة أصحابه وأهل بيته رضى الله عنهم وصلة له صلى الله عليه وسلم فببركة هذه الوصلات تجاب جميع الحاجات وتقضى سائر الطلبات ، وأما نحو المساجد والمعاهد فلأن رؤية الآثار تزيد فى الشهود المؤثر الديار فتزيد فى التعلق بأهلها فكان فى إتيان تلك غير مزيد الفضل الحاصل له بإتيانها من مزيد استجلاء مذكر القرب المعنويّ منه ﷺ والشهود له المدرج عند أرياب القلوب فى شهود آثاره مما لم يحصل له إن لم يخرج إليها فاتجه إطلاق أصحابنا وأنه الطريق الأكمل والسبيل الأقوم الأفضل فاستفد ذلك فإنه مهم .

الثامنة : ينبغى له أن يلاحظ بقلبه فى مدّة مقامه بالمدينة الشريفة جلالته وفضلها ، وأنها البلدة التى حرّمها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أى أنشأ تحريمها كما حرّم إبراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام مكة المشرفة ، أى أظهر تحريمها ، وأنها التى اختارها الله لهجرة نبيه صلى الله عليه وسلم ، واستيطانه ودفنه ويستحضر تردّد صلى الله عليه وسلم فيها ومشى فى بقاعها ، ومن ثم ينبغى له أن لا يركب فيها كلما مرّ .

التاسعة : يشنّ المجاورة بالمدينة كمكة لمن ظنّ من نفسه عدم مواقفه مذموم شرعى مع إكثار الدعاء لنفسه ولأحبابه ، لا سيما بالتوفيق وبغاية من رَمّ نفسه بزمّ الخشية والإجلال لله جلّ جلاله ورسوله مع غض الصوت والتحلّى بسائر الآداب المطلوبة ، لا سيما مع صلى الله عليه وسلم وبغاية من الصبر على ضيق المدينة ومعيشتها بالنسبة لبلاد الخصب والتوسع فى المعاش . فقد أخرج مسلم أنه ﷺ : « من صبر على لأواء المدينة وشدّتها كنت له شهيداً أو شفيعاً يوم القيامة » وروى أحمد والترمذى وغيرهما ، « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فإنى أشفع لمن يموت بها » أى شفاعة مخصوصة نظير ما مرّ فى خبر « من زار قبرى وجبت له شفاعتى »

والأحاديث في فضل المقام والموت بها كثيرة ، ومن ثم أخذ منها جمع متأخرون من السفاعة أن السكني بها أفضل منها بمكة ، مع مزيد المضاعفة بمكة . قالوا : لأنه صح لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة ، ولم يرد في سكني مكة نحو ذلك بل كرهه عن أحمد القول بذلك . انتهى . ونقل ورددته عليهم في الحاشية فقلت : وفيه نظر بل الموافق للقواعد أن سكني مكة أفضل وكفى بزيادة مضاعفة الأعمال مرجحاً . كيف وقد صح أنه صلى الله عليه وسلم قال لمكة : « والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت » فهذا نص صريح قاطع للنزاع في أن السكني بها أفضل وقد يرد للمفضول ميزة بل مزاي لا يرد مثلها للمفاضل وكراهية جماعة المجارة بها ليس إلا خوفاً مما قد يقع فيها من التقصير بل هذا دليل على أن سكانها لمن وثق بنفسه أفضل من سكني غيرها فكراهة بعض السلف سكانها لكونه صلى الله عليه وسلم أخرج منها مذهب له ، وكذا ما جاء « اللهم لا تجعل منا ياناً بها ، ومررت طرق خبر : » من مات بأحد الحرمين بعث من الأمنين يوم القيامة » .

الماشرة : قال العلماء : يستحب أن يصوم بالمدينة ما أمكنه ، وأن يتصدق بما أمكنه على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا سيما أقاربه صلى الله عليه وسلم وأهل بيته الطاهرين ، أماتنا الله سبحانه وتعالى على محبتهم على أي حالة . سواء المتوطنين وغيرهم والمحاييج أولى فإن ذلك من جملة برّه صلى الله عليه وسلم . انتهى ، ومر أن الأعمال تتضاعف بالمدينة على ما فيها ، فينبغي أن يستكثر فيها من أعمال الخير كلها وينبغي له أيضاً أن ينظر أهلها بعين التعظيم ، ولا يبحث عما ستروه في بواطنهم وكل سرائرهم إلى الله سبحانه وتعالى تأسياً برسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن الله تعالى جعل من عدد أصحابه في الصورة الظاهرة جمعاً جماً فوق ثمانين نفساً منافقين يظهرون الأسلام ويخفون الكفر ولا يألون إيذاء قدروا عليه إلا أوصلوه إليه صلى الله عليه وسلم أو إلى أصابه رضى الله عنهم مع إطلاع الله سبحانه وتعالى له صلى الله عليه وسلم على بواطنهم على قول ، وعليه نعتزه ما أظهره الله بقوله . وقد قيل له في شأنهم فقال : لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه ،

ثم رأيت بعض الأئمة صرح بحاصل هذا الذى ذكرته ، فقال : ينبغى محبة جميع من بها على حسب حاله وقربه منه صلى الله عليه وسلم إلى أن لا يبقى له مزية سمي اتصافه بجواره . إذ عظم الإساءة لا حرمة الجوار فلا نظر إلى ما يرمى به عوامهم من البدع بل لو ثبت فى شخص لم يترك لأجلها إكرامه نظراً لجواره صلى الله عليه وسلم .

الحادية عشر : يحرم عليه أن يستجلب شيئاً مما عمل من تراب حرم المدينة أو من أحجاره إلى خارج حرمها ولو إلى حرم مكة كما يحرم إخراج شئ من ذلك من حرم مكة إلى حرم المدينة ، هذا هو المعتمد فيها فاحفظه فإن كثيرين يجهلونه أو يتساهلون فيه وربما أخذ بعض المتساهلين من المتفقه بقول ضعيف بالكراهة والتحذير المشهور فى السنة الفراء من الوقوع فى الشبهات يمنع من ذلك فاحذره على أنه خير ممن يرتكب ذلك من غير تقليد للمقائل بجوازه لأن هذا حرام صيرف والشبه خير منه ، ويجب على من أخرج شيئاً من ذلك ردة إلى محله ، ولا يزول عصيانه إلا بذلك مادام قادراً عليه .

الثانية عشر : يحرم صيد حرم المدينة المشرفة ، وقطع شجره وخشيشه على المحرم والحلال ويأتى هنا جميع ما قالوا فى قطع ذلك من حرم مكة إلا فى الضمان فإن الجديد المعتمد نقلاً أنه لا ضمان هنا لصيد ولا شجر والتقديم الضمان واختاره جماعة لأختبار صحبة فيه لا تقبل التأويل ومن ثم كان القول بعدم حرمة ذلك أصلاً فضلاً عن عدم الضمان ، وأنه كأرض الحل فى غاية السقوط والضعف لمخالفته لصريح الأحاديث الصحيحة ، ولعل عذر قائله أنها لم تبلغه ، ويسن التزام ضمان ذلك خروجاً من خلاف من أوجبه لقوته كما تقرر .

الثالثة عشر : حد حرم المدينة المشرفة كما فى خبر الصحيحين ما بين غيره وهو مشهور وثور وهو جبل صغير خلف أحد ووهم من وهم رواه ظناً منه أن ثوراً بمكة فقط ، وما بين لابتيتها وهما الحرثتان المشهورتان .

الرابعة عشر : من الأحاديث الباطلة التى وضعها بعض الفجرة من زارنى وزار أبى إبراهيم فى عام واحد ضمننت له الجنة ، وزيارة الخليل قرية مستقلة لا تعلق لها بحج ولا بزيارة نبينا صلى الله عليه وسلم ، ومن الباطل أيضاً ما زعمه بعض الجهلة

أ. زيارة القدس بعد الحج تقدس حجه إذ لا تعلق لها بالحج وعكسه . بل هي قرية مستقلة أيضاً .

الخامسة عشر : لو نذر زيارة قبر نبينا صلى الله عليه وسلم لزمه الوفاء بها . وظاهره أنه يعتبر في لزوم هنا من الاستطاعة ما يعتبر في الحج المنذور ، واللزوم هنا متفق عليه على ما قاله ابن كج<sup>(١)</sup> بخلاف نذر زيارة قبر غيره صلى الله عليه وسلم فإن في لزومه وجهين . قال السبكي : وحكاية الاتفاق هي الحق - أي للأدلة الخاصة فيها الدالة كما علم مما مر . على أنها من القرب المندوبة المقصودة المتأكدة التي لا يأتي بها إلا على وجه العبادة وكل قرية كذلك تجب بالنذر اتفاقاً وقبور سائر الأنبياء وغيرهم ممن تسن زيارته كذلك ، واشتراط كون المنذور مما وجب جنسه بالشرع قول شاذ فلا ينظر إليه على أن زيارته صلى الله عليه وسلم وجب جنسها وهو الهجرة إليه في حياته وما نقل عن مالك رحمه الله تعالى ، أنها لا تلزم بالنذر لا ينافي بتقدير صحته عنه كونها قرية الذي صح عنه وعن سائر علماء المسلمين كما مر لأن النذر لا يوجب سائر القرب بل قرية مخصوصة كما هو مقرر في محله . على أن عبارة المختصر وهو العمدة عندهم وإنما يلزم به ما ندب ، وهي كما ترى ظاهرة في خلاف ما نقل عن مالك . وقد صرح بعض أئمة المالكية بأن المشى إلى المدينة للزيارة أفضل من المشى إلى الكعبة وبيت المقدس - أي للزيارة وهذا يؤيد عبارة المختصر المذكورة كما هو ظاهر .

السادسة عشر : لو نذر الذهاب أو الإتيان أو نحوهما إلى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو إلى المسجد الأقصى لم يلزمه بل يسن له على الأصح لأن ذات نحو الذهاب إليهما ليست قرية مستقلة في نفسها وبه فارق نذره لمسجد مكة أو بقعة من حرمها إذ هذا يجب قصد بالنسك أو يسن فكان قرية مقصودة في نفسها ولو نذر الاعتكاف في أحد المسجدين الأوليين لزمه كالثالث ، لأنه عبادة مستقلة مختصة بالمسجد فإذا كان له فضل ولها مزيد ثواب فكأنه التزم فضيلة في العبادة الملتزمة ونحو الإتيان فيهما ليس كذلك .

(١) له ذكر وترجمة في طبقات السبكي .

السابعة عشر : قال العلماء : ينبغي للزائر أن يختم القرآن بالمدينة قبل خروجه منها ، فقد كان السلف يحبون ذلك ونظيره ما قاله بعض أثمتنا في مكة من سن ذلك فيها أيضاً ، وكان حكمة ذلك فيهما أن كلاً منهما نزل به بعض القرآن الكريم عليه صلى الله عليه وسلم ، فإذا قرئ القرآن الكريم في أحدهما وتأمل القارئ نعمة إنزال القرآن بالمحل الذي هو فيه وكمال من أنزل عليه صلى الله عليه وسلم حملة ذلك على أمر عظيم من الخشوع والخضوع والجلال والخشية وفتح له أبواب واسعة من التدبر والتفكير فيما يقرؤه وربما انتقل به ذلك إن تطلعت سريره ونارت بصيرته إلى ما لم يكن في حسبانها من المعارف ، وما لم يخطر بباله من الحكم واللطائف حقق الله لنا ذلك بمنه وكرمه آمين ، ثم رأيت أبا مخلد قال : كانوا يحبون لمن أتى المساجد الثلاثة أن يختم فيها القرآن الكريم رواه سعيد بن منصور<sup>(١)</sup> .

الثامنة عشر : ذكر أصحابنا أن الاستئجار للزيارة لا يصح لأنه عمل غير مضبوط ولا مقدر بشرع وكذا الجمالة على نفس الوقوف عند القبر الشريف لأنه لا يقبل النيابة بخلافهما على الدعاء عنده لقبوله النيابة ولا أثر للجهل به أي لأنه يتسامح في أنواعه . قال الصنفى : وبقي قسم ثالث وهو إبلاغ السلام له صلى الله عليه وسلم . ولا شك في جواز الإجارة والجمالة عليه كما كان عمر بن عبد العزيز يفعل ذلك ، وقيل يجوز الاستئجار للزيارة وصححه غير واحد وأفتى به الأصمعي محمد بن أبي بكر وهو غير الأصمعي صاحب المعين وهو مذهب المالكية كما نقله السبكي وحمل ذلك على إبلاغ السلام قال وإلا فجره الوقوف لا يحصل للمستاجر غرضاً .

التاسعة عشر : قال بعض الأئمة : ينبغي أن لا يضيق على المحتاجين بسكنى الأريطة والأخذ من الصدقات ما وجد له مندوحة عن ذلك ، وكذلك لا يخدم خدمة المسجد الشريف كأذان وإجراء وفراشة إلا مع غاية وإخلاص النية ولا يأخذ عليها معلومة إلا من اضطر إليه .

(١) هو سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني الحافظ صاحب كتاب « السنن والزهد » مات سنة ٢٢٧هـ .

العشرون : مما يدل لعظم فضل المدينة المكرمة ما أخرجه ابن الأثير في جامعه عن سعد رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم لما رجع من تبوك أثار من تلقاه من أهلها غباراً فغطى من معه صلى الله عليه وسلم أنفه فكشف صلى الله عليه وسلم اللثام عن وجهه الشريف ، وقال : « والذي نفسى بيده إن فى غبارها شفاء من كل داء » . قال سعد : وأراه ذكر الجذام والبرص وفى رواية فأماطه عن وجهه وقال : أو ما علمت أن عجوة المدينة شفاء من السقم وغبارها شفاء من الجذام والبرص .

ومن فضائلها أيضاً أن فيها حفرة معروفة قد جربها العلماء وغيرهم للشفاء من الحمى شرباً وغسلاً للكل والشرب هو الوارد عن ابن النجار وغيره لما أصابت الحمى بنى الحارس قال لهم صلى الله عليه وسلم: أين أنتم من صهيب ؟ قالوا : وما نصنع به ؟ قال : تأخذون من ترابه فتجعلونه فى ماء ثم يتفل عليه أحدكم يقول باسم الله تراب أرضنا بريق بعضنا شفاء لمريضنا بإذن ربنا ، ففعلوا ذلك فتركتهم الحمى ولأجل وجوده أعنى الشراب حلٌ وإلا فحلى فأكل التراب وشربه حرام لأنه مضر . وفى الصحيحين من أكل صباحاً قبل أن ينزل جوفه شئ سبع تمرات عجوة لن يضره ذلك اليوم سم ولا سحر ، ولمسلم من أكل سبع تمرات مما بين لابتيها لم يضره شئ حتى يمسي وهو أعم . وفى رواية صحيحة على الرقيق وله أيضاً أن فى عجوة العالية شفاء وأنها ترياق أول البكرة ، وصح أيضاً أن الكما من المن وماؤها شفاء للعين والعجوة من الجنة وهى كما قال ابن الأثير : ضربٌ من التمر يضرب إلى السواد قال السيد السمهودى : وهو هذا النوع المعروف بالمدينة يآثره الخلف عن السلف وأطباق الناس على التبرك به يرد ما قيل فيه من غير ذلك ، وصح أيضاً خبر أمرت بقرية تأكل القرى يقولون يثرب وهى المدينة « تنفى الناس كما ينفى الكير خبث الحديد » يأتى على الناس زمان يدعو الرجل ابن عمه وقريبه هلم إلى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون والذي نفسى بيده لا يخرج أحد رغباً عنها إلا أخلف الله فيها خيراً منه ، وخبر أن الإيمان ليأرز إلى بفتح التحتية وسكون الهمزة وكسر الراء وبالأزى أى ينقبض وينضم إلى المدينة كما تأرز الحية إلى حجرها . وخبر من صبر على لاوائها وشدتها كت له شهيداً أو شفيعاً يوم القيامة وأو للتقسيم - أى شفيعاً إن عصى أو شهيداً إن أطاع . وفى رواية صحيحة

أيضاً بالواو فأو بمعنى لا الواو بالنسبة لمن جمع بين الطاعة والمعصية فيشهد له بطاعته ويشفع له في معصيته وخبر من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه من يمت بها أشفع له وخبر لا يكيد أهل المدينة أحد إلا إنماع . أى هلك واضمحل وإن أمهل كما ينماع الملح في الماء . قيل هذا خاص بزمانه صلى الله عليه وسلم وليس كذلك إذ لا دليل . فالأصح أنه عام ، وخبر اللهم اكفهم من دهمهم - أى أغار عليهم بغتة ، وخبر اللهم من ظلم أهل المدينة وأخافهم فأخفه وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً - أى فرضاً ولا عدلاً - أى نقلاً ، وقيل عكسه ، وخبر اللهم إن إبراهيم خليلك وعبدك ونبيك دعاك لأهل مكة وأنا محمد عبدك ورسولك أدعوك لأهل المدينة مثل ما دعاك به إبراهيم لمكة . أدعوك أن تبارك لهم في صاعهم ومدهم وثمارهم . اللهم حبب إلينا المدينة كما حبيت إلينا مكة واجعل ما بها من وباء - أى حمة عفنة بخم وهو بضم الخاء المعجمة الجمعة قريب رابغ ، وخبر على أنقاب المدينة وطرقها ملائكة يحرسونها لا يدخلها الطاعون ولا الدجال .





## خاتمة في آدابه

أي الزائر في أمرين آخرين

**أولهما :** عند أخذه في أسباب رجوعه أو خروجه من المدينة إن كان ساكنًا بها يسنّ له حينئذ أن يودع المسجد الشريف بركعتين ، والأولى أن يكونا بمصلاه صلى الله عليه وسلم ، ثم بما قرب منه نظير ما مرّ في تحية المسجد للداخل وينوي بها سنة وداع المسجد كما هو المتبادر من كلامهم ، ويحتمل أن ينوي بهما نية النافلة المطلقة ، وعلى كل فيشترط غير وقت الكراهة ، أما على الثاني فواضح ، وأما على الأول فكذلك لأن سببها متأخر ثم بعدهما يدعو بما أحب دينًا ودنيا . ومن أكدّه الابتهاال إلى الله سبحانه في قبول زيارته وإجابة طلباته ثم بعد الركعتين أيضًا ، كما يصرح به كلام النووي وغيره خلافًا لقول بعض الحنفية يكون وداعه صلى الله عليه وسلم سابقًا عليهما يأتي القبر المكرم ويعيد جميع ما مرّ عنده في ابتداء الزيارة ، ثم يقول اللهم لا تجعل هذا آخر العهد بنبيك صلى الله عليه وسلم ومسجده وحرمة ، ويسر لي العود إلى زيارته والمعكوف في حضرته سبيلًا سهلاً ، وارزقني العفو والعافية في الدنيا والآخرة وردنا لأهالينا سالمين غانمين ثم ينصرف تلقاء وجهه ولا يمشی القهقري ويسنّ أن يستصحب معه هدية لأهله من تمر المدينة أو مياه آبارها الماثورة أو نحوها من غير تكلف وبلا قصد مفاخرة . بل لإدخال السرور على أهله وأحبابه . وفي حديث ضعيف إذا سافر أحدكم فليهد لأهله ولو حجارة وليكن حال مفارقتها لأنثاره صلى الله عليه وسلم في غاية التشوق للعود ويستديم ذلك ما أمكنه لعل ببركة ذلك أن يسهله الله سبحانه له عن قريب ويكون في غاية الصدق مع الله في ملازمته التوبة والأعمال الصالحة .

**ثانيهما :** عند شروعه في رجوعه : اعلم أن معظم ما مرّ في المقدمة يأتي هنا بل وفي كل سفر ويتميز هذا بباب آخر .

( الأول ) يسنّ أن يقول ما صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قفل أي رجع من حج أو عمرة ويقاس بهما غيرهما - على أن الظاهر أن ذكرهما ليس قيدًا بل لبيان

الواقع فحسب - كبر على كل شرف ثلاث تكبيرات ثم يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير . آييون تائبون عابدون ساجدون لرنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده : وفي رواية لمسلم تقييد ذلك بما إذا قرب من منزله . لفظها أقبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بظهر المدينة قال صلى الله عليه وسلم آييون تائبون عابدون لرنا حامدون فلم يزل يقول ذلك حتى قدمنا المدينة .

( الثاني ) يسن له إذا قرب من وطنه أن يرسل أمامه من يخبر أهله به لكي لا يقدم عليهم بغتة قريباً يرى ما يسوءه فتتشوش عشرته وتحق ندامته .

( الثالث ) إذا أشرف على بلده فحسن أن يقول سواء مكة وغيرها اللهم إني أسألك خيرها وخير ما فيها وأعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها . قال النووي في الإيضاح : واستحب بعضهم أن يقول اللهم اجعل لنا بها قرار ورزقاً حسناً اللهم ارزقنا حباءها وأعدنا من وبائها وحببنا إلى أهلها وحبب أهلها إلينا . فقد روينا هذا كله في الحديث . انتهى . وقلت في حاشية عقبه اعترض بأن طلب القرار إنما أثر في المدينة الشريفة للحث على سكناها فهو من خواصها ويجب بأن كل أحد لا يتيسر له سكناها ولئن سلم وروده فلا يقتضى أنه من خواصها بل يقاس غيرها عليها في ذلك . لأن النفوس تنزع إلى أوطانها فإذا وصلت إليها طلب منها أن تطلب القرار بها حذراً من تشتها إذا انتقلت إلى غيرها .

( الرابع ) يسن له ألا يترك أهله ليلاً بل غدوة وإلا فمساء كذا في الإيضاح ، وقلت في الحاشية قضيته مع قوله قبله أن يبعث إلخ . أن طروقهم ليلاً خلاف السنة وإن أرسل من يخبرهم بقدمه فيه . لأن في القدوم في الليل مشقة وإطلاعا ربما حثه على ما يسئ وإن أرسل فيه ، وظاهر أن الإرسال خاص بمن له حليلة والطروق نهاراً لا يختص بذلك وأن الكلام في من لم يشق عليه تأخير القدوم إلى الليل . انتهى ، ينبغي أن محلّ قولي وأن أرسل من يخبرهم بقدمه ما إذا لم يسبقه الرسول بزمان صالح يسع التهيو فيه أمّا إذا سبقه بذلك فلا يعد مخالفاً للسنة حينئذ لظهور انتفاء ما خشى من القدوم ليلاً في هذه الحالة ، ويكون هذا مستثنى من كلامهم لظهور مدركه .

( الخامس ) يسنّ كما هو ظاهر أخذاً من قياس الزيادة على الحج في كثير من الأحكام لمن سلم على القادم من الزيارة أن يقول له : قبل الله زيارتك وغفر ذنبك وأخلف نفقتك .

( السادس ) يسنّ أن يقول إذا دخل على أهله ( توبا توبا ) أي أسألك توبة كاملة ( لربنا أوبا ) أي رجوعاً عما لا يرضيه ( لا يغادر حوبا ) أي لا يترك إثماً .

( السابع ) يسنّ لنحو أهل القادم أن يصنع له ما تيسر من الطعام .

( الثامن ) يسنّ له نفسه إطعام الطعام عند قدومه للاتباع في الثلاثة .

( التاسع ) يسنّ معانقة القادم وتقبيله بين عينه لأنه صلى الله عليه وسلم عانق جعفرًا وقبّله حين قدم من الحبشة وزيد بن حارثة لما قدم المدينة ، وبهذا ردّ ابن عيينة قول مالك رحمه الله تعالى تكره المعانقة ويكره تقبيل الوجه ومعانقة غير نحو القادم والطفل ومعانقة ذي عاهة ومصافحته ويحرم أن يغير حائل لا مرد جميل .

( العاشر ) ينبغي أن يزداد خيره بعد زيارته فإن هذا من علامة قبولها تقبلها الله منا بمنه وكرمه والبسنا بسببها سوابغ مثنه ونعمه وأفاض علينا هوا مع لطفه وخيره ولوامع فضله وأمنه وميره ، وختم لنا بالحسنى ، وبلغنا من فضله المقام الأثنى مديماً علينا إكرامه ورضاء في هذا الدار وإلى أن نلقاه آمين مع اللذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وكذلك ذرياتنا

وأحبابنا وإخواننا وذرياتهم آمين ، والحمد لله الذي

هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وحسينا الله ونعم الوكيل وصلى الله

على سيدنا محمد وآله

وصحبه وسلم آمين .

تم الكتاب



# المصادر والمراجع

- ١ - الأنساب .. السمعاني نشره مصوراً مرجليوث .. لندن/لندن ١٩١٢م .
- ٢ - البداية والنهاية لابن كثير - القاهرة ١٣٤٨هـ .
- ٣ - بغية الوعاة للسيوطي تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم - دار إحياء الكتب العربية - القاهرة ١٩٦٤م .
- ٤ - تاريخ (مكة) أخبار للأزرقي - القاهرة ١٩٧٨م .
- ٥ - تاريخ بغداد للخطيب البغدادي . الخانجي - القاهرة ١٣٤٩هـ .
- ٦ - تذكرة الحفاظ للذهبي . تصحيح عبد الرحمن بن يحيى المعلمي . حيدرآباد - الهند ١٣٧٤م .
- ٧ - ترتيب المدارك القاضي عياض . تحقيق الدكتور أحمد بكير - بيروت ١٣٨٤م .
- ٨ - تهذيب الأسماء واللغات للنووي . المنيرية - القاهرة - بدون تاريخ .
- ٩ - تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني . حيدرآباد ١٣٧٤هـ .
- ١٠ - جمهرة أنساب العرب لابن حزم . تحقيق عبد السلام هارون . دار المعارف - القاهرة ١٩٦٢م .
- ١١ - الجواهر المضية لعبد القادر بن محمد القرشي حيدرآباد - الهند ١٣٣٢هـ .
- ١٢ - حسن المحاضرة للسيوطي . تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم . دار إحياء الكتب العربية ١٩٦٨م .
- ١٣ - حلية الأولياء للأصبهاني السعادة - القاهرة ١٣٥١هـ .
- ١٤ - خلاصة تذهيب الكمال للخزرجي - المطبعة الخيرية - القاهرة ١٣٢٢هـ .
- ١٥ - الديباج المذهب لابن فرحون . مطبعة المعاهد - القاهرة ١٣٥١هـ .
- ١٦ - الرسالة المستطرفة للكتاني . دار الفكر - دمشق ١٩٦٤م .
- ١٧ - سنن ابن ماجه تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي . عيسى الحلبي - القاهرة ١٩٥٢هـ .
- ١٨ - شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي . نشر القدسي - القاهرة ١٣٥٠هـ .
- ١٩ - صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - عيسى الحلبي - القاهرة ١٩٥٥م .
- ٢٠ - طبقات الحفاظ للسيوطي . تحقيق الدكتور هلي محمد عمروهبة - القاهرة ١٩٧٧م .
- ٢١ - طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى . تحقيق حامد الفقى . السنة المحمدية - القاهرة ١٩٥٢م .
- ٢٢ - طبقات ابن سعد بيروت ١٩٥٧م .

## المحتويات

الصفحة	الموضوع
٨-٥	مقدمة المحقق .....
١٠-٩	مقدمة المؤلف .....
١٦-١١	مقدمة في آداب السفر .....
	<b>الفصل الأول :</b>
٣٨-١٧	في مشروعية زيارة قبر النبي ﷺ .....
	<b>الفصل الثاني :</b>
٥٦-٣٩	في فضائل الزيارة وفوائدها .....
	<b>الفصل الثالث :</b>
٦٢-٥٧	في التحذير من ترك زيارته .....
	<b>الفصل الرابع :</b>
٦٦-٦٣	في بيان الأفضل للحاج هل هو تقديم الزيارة أو الحج ...
	<b>الفصل الخامس :</b>
٧٤-٦٧	فيما يتأكد على الزائر في طريقة فعله .....
	<b>الفصل السادس :</b>
٨٢-٧٥	فيما يسن له فعله من حين دخوله المدينة الشريفة .....
	<b>الفصل السابع :</b>
١٢٨-٨٣	فيما ينبغى للزائر فعله من حين دخوله المسجد النبوي ...
	<b>الفصل الثامن :</b>
١٤٠-١٢٩	في آدابه بعد خروجه من المسجد الشريف .....
	<b>خاتمة :</b>
١٤٤-١٤١	في آدابه - أي الزائر في أمرين آخرين .....
١٤٨-١٤٥	المصادر والمراجع .....

- ٢٣ - طبقات الشافعية  
للشيبكى . تحقيق محمود الطنحاحى وعبد الفتاح الحلو . عيسى  
الحلبى - القاهرة ١٣٨٣ هـ .
- ٢٤ - طبقات الفقهاء  
للشيرازى . تحقيق على محمد عمروهبة - القاهرة ١٩٧٨ .
- ٢٥ - طبقات المفسرين  
للدواوودى . تحقيق على محمد عمروهبة - القاهرة .
- ٢٦ - طبقات المفسرين  
للسيوطى . تحقيق على محمد عمروهبة - القاهرة ١٩٧٨ م .
- ٢٧ - العبر  
الذهبي . تحقيق صلاح الدين المنجد وفؤاد سيد - الكويت ١٩٧٤ م .
- ٢٨ - فوات الوفيات  
لابن شاكرا الكتبى . تحقيق د/ إحسان عباس - بيروت ١٩٨٥ .
- ٢٩ - اللباب  
لابن الأثير . نشره القدسى - القاهرة ١٣٥٧ .
- ٣٠ - لسان الميزان  
لابن حجر العسقلانى . حيدرآباد الهند ١٣٣١ هـ .
- ٣١ - مرآة الجنان  
للباقى . حيدرآباد الهند ١٣٣٨ هـ .
- ٣٢ - المعارف  
لابن قتيبة . تحقيق ثروت عكاشة دار المعارف ١٩٧٥ م .
- ٣٣ - ميزان الاعتدال  
للذهبي . تأليف على محمد الجاوى . عيسى الحلبى - القاهرة ١٩٦٣ م
- ٣٤ - النجوم الزاهرة  
لابن تغرى بردى . دار الكتب - القاهرة ١٩٣٢ م
- ٣٥ - نكت الهميان  
للمصفى . تحقيق أحمد زكى الجمالية - القاهرة ١٩١١ م .
- ٣٦ - الوافى بالوفيات  
للمصفى . استانبول ١٩٢١ .
- ٣٧ - وفيات الأعيان  
لابن خلكان . تحقيق إحسان عباس - بيروت ١٩٨٤ م

